

من عناية
مكتبة
الرحمن
عالي
الملك

Süleymaniye U. Kütüphanesi

Hasan Hüsnü R.

Eski 463

[illegible]

ان لم يرد على العاقل في غير من طريق العقل ان الله تعالى قد خلقه فان نشأ من
 بالوجود فلا ينضم بطريق اللطف فكون العاقل وان ينظر الى من ابداً حيث ان ابداً حيث
 العقلة بعد الرتبة لا يعين الا بالوجود وكون كل حقيقة تتلوه بالحوادث والعقل
 كثر في العالم كحقيقة له في نفسه فلا يتوحد كذا ان الله تعالى بقدر وسعة قوته لا يشترط بالابداً
 بل ان ذلك العاقل ان يتعرف لشيء الله تعالى فيستحق العقول من الله تعالى فيبقى ان يكون
 وحظه من اسم الرحيم ان لا يدع قامة لمحمد في الاية بقدرها بقدر
 طاقته ولا يشترط في جوارحه وبلده الا ويقوم بتقديره ووطايعه مسكاه
 في نفسه اما عاقله وحالها او اتقى في حقها بالسماع الى غيره
 فان عجز عن فهمه وتفهيمه بالبرهان والظواهر كثر بسبب حاجته
 ربه عليه وعظفاً حتى كان مساهم له في غيره وحاجته **الله**
 هو الذي يستغنى في ذاته ووصفاته عن كل موجود في كماله الى كل موجود
 بل يستغنى عنه شئ في شئ لا في ذاته ولا في صفاته ولا في وجوده
 ولا يات به بل كل شئ موجود من اوصافه عن كل شئ سواه فهو
 له ملك في ذاته ووصفاته وهو مستغن عن كل شئ فربما هو الملك
 المطلق **تسب** العبد لا يقهر ان يكون ملكاً مطلقاً فانه لا يستغنى عن
 كل شئ فانه ابداً فقير الى الله تعالى وان استغنى عما سواه ولا يتصور
 ان يات الى كل شئ بل يستغنى عنه اكثر الموجودات وكنت لما
 تصور ان يكون مستغنى عن بعض اشياء ولا يستغنى عنه بعض الاشياء

ان لم يرد على العاقل في غير من طريق العقل ان الله تعالى قد خلقه فان نشأ من
 بالوجود فلا ينضم بطريق اللطف فكون العاقل وان ينظر الى من ابداً حيث ان ابداً حيث
 العقلة بعد الرتبة لا يعين الا بالوجود وكون كل حقيقة تتلوه بالحوادث والعقل
 كثر في العالم كحقيقة له في نفسه فلا يتوحد كذا ان الله تعالى بقدر وسعة قوته لا يشترط بالابداً
 بل ان ذلك العاقل ان يتعرف لشيء الله تعالى فيستحق العقول من الله تعالى فيبقى ان يكون
 وحظه من اسم الرحيم ان لا يدع قامة لمحمد في الاية بقدرها بقدر
 طاقته ولا يشترط في جوارحه وبلده الا ويقوم بتقديره ووطايعه مسكاه
 في نفسه اما عاقله وحالها او اتقى في حقها بالسماع الى غيره
 فان عجز عن فهمه وتفهيمه بالبرهان والظواهر كثر بسبب حاجته
 ربه عليه وعظفاً حتى كان مساهم له في غيره وحاجته **الله**
 هو الذي يستغنى في ذاته ووصفاته عن كل موجود في كماله الى كل موجود
 بل يستغنى عنه شئ في شئ لا في ذاته ولا في صفاته ولا في وجوده
 ولا يات به بل كل شئ موجود من اوصافه عن كل شئ سواه فهو
 له ملك في ذاته ووصفاته وهو مستغن عن كل شئ فربما هو الملك
 المطلق **تسب** العبد لا يقهر ان يكون ملكاً مطلقاً فانه لا يستغنى عن
 كل شئ فانه ابداً فقير الى الله تعالى وان استغنى عما سواه ولا يتصور
 ان يات الى كل شئ بل يستغنى عنه اكثر الموجودات وكنت لما
 تصور ان يكون مستغنى عن بعض اشياء ولا يستغنى عنه بعض الاشياء

اعني الشر المطلق المراد لانه لا خير حاصلا في فناء اعظم منه
 وليس الوصف شعرا بهذه الصفة الا كما سبق الاغناء اليه
تنبيه كل عيب من الغش والحق والحد والارادة العظم
 قلبه وسيل الخن الا في المحظورات جوارحه وسيل عن الا
 نكاح من كذا نكاح من صفة فهو الذي ياتي اليه في قلب
 سليل وهو الصلاح من العبادات والعقوبات وصف من الصلاح
 المطلق الحق الذي لا مشيئة في صفته واعني بالانكاح من
 في صفته ان يكون عكسا لشره وخصمه او العكس عكسه و
 ان يكون الشره والخصم اسم العقل وطوبى فاذ العكس فقد
 تمكن من الصلاح حيث يفسر الامر بما هو والمكن عكسا وليس
 يوفق بالصلاح والصلاح الامن ليس المسلم من لسانه و
المؤمن هو الذي يعرض اليه الامن والامان فافادها بعبادة
 وسر طرق المحامد ولا ينصير من الا في كل الخوف ولا خوف
 الا عند امكان العدم والتقصير والهلاك والمؤمن المطلق
 هو الذي لا يتصور احل ولا امان الا ويكسر مستفاد آمن
 حيث وهو الله **تنبيه** حظ العبد من هذا الوصف ان ياء من
 الخلق كلمة جانب بل يرجو كل فائق الاختصاص في دفع الهلاك
 عن نفسه فكيفه وفيه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا

بالله

بالله واليوم الآخر فليأمن جارة بوايقه وارجع اليها
 باسم المودع من كان سببا لامن الخلق من عذابه اليه
 بالهداية الى طريق الله عز وجل والاشارة الى سبيل النجاة
 ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتقرأ فتوى على في القارة فما
 الغرابة وانا اخذتكم **المؤمن** معناه في حق الله انه الكاظم على
 خلقه بآمالهم وازراقهم وادخالهم في طاعة وابتلاء
 وحفظ لكل مظهر على كنه الامر وحول عليه حافظه فهو ما بين
 عليه الاشراف يرجع الى العلم والاستبلاء الى كمال القدرة والحفظ الى
 الفعل فاجامع بين هذين المعاني اسم المهيمن وليس يحتمل ذلك على اكمال و
 الاطلاق الا انه عز وجل وذلك في ان اسماء الله في الكتب القرآنية
تنبيه كل عيب راقب حتى اشرف على اعواره واسرارها يستولى
 مع ذلك على تقويم احواله وادوائه وقام بحفظها على الدوام على مقتضى
 تقويم فهو مهيمن باللكاف الى قلبه فان اشبع اشراقه واستبلاؤه حتى قام
 بحفظ بعض عباده او على منبه السعداء بعد اطلاقه على بواظنه واسم
 بهم بطريق التفرس والاستبلاء ينظروا همهم كان فيهم من هذه المعاني
 او فوجدهم **العزير** هو الخطير الذي يلقى جوارحه ويشترط لاجنه
 اليه ويصعب الوصول اليه في كنه المعاني الثلاثة لم يطلق اسم العزير

تنبيه العز من العباد من كان في اليه عبادا واليه في الالهة امورهم
 وهو الحيوة الاخروية والسعادة الابدية وكونه تعالى لا حالة
 وجوهه ويصعد رايه وهذا رتبة الانبياء صلوات الله عليهم وشارك
 كنه العز من يتقرب بالقرب من درجته في عهده كالحفاد وورثته
 من العلماء وعزة كل واحد منهم بقدر علوه رتبة عن سواه البين
 والمشاركة وبقدر علوه في ارسا والخلق **البار** هو الذي ينفذ
 مشيئة على سائر الاجزاء كل واحد ولا ينفذ في مشيئة احد الذي لا
 يخرج احد من قبضته وتفسير الابد في وقت حضرة قاضي المطلق
 هو انه في كل واحد ولا يخرج احد ولا ينفذ في حق في العلم
 في **تنبيه** للبار من العباد من ارتفع عن الاتباع وقال في الا
 استتباع وتغزو بعلو رتبة بحيث يحير للخلق برهانة وصورة على الا
 قترادهم ومما بعد في سيرة في غير الخلق ولا يستقيم ويود شرو
 يستتبع ولا يتبع لا يشاهد احد الا ويغنى عن ملاحظة خلق
 ويعبر مستوفى الفهم بغير ملتفت الى الهمة ولا يطعم احدا في استدراره و
 استتباعه وانما خلق هذا الوصف سيد البشر صلوات الله عليه حيث قال
 لو كان موسى بن عمران حيا لما وشفع الا ابتلي وانا سيده ولداهم ولا
 فخر في

6
 ولا فخر في **المكبر** هو الذي يترى الملك جعفر ابا لافادة
 الى فاته ولا يترى العظمى والكبرياء والالتفات في غير
 بنظر الملوك الى الكبر فان كانت هذه الرتبة صادقة كان الحكم
 حقا وكان هذا حقا متكاملا ولا يتصور لو كان على الاطلاق الانساق
تنبيه من العباد هو الزاهد العارف ومعنى الاهد العارف
 ان ينفذ في مشيئته عن الحق ويكبر على كل شيء سوى
 الحق فيكون مستغنى الدنيا والآخرة جميعا مترفعات ان يشغل
 كلامها عن الحق وهذا من غير العارف مغلما ومعاودة وانما يتبين
 بمساج الدنيا مساج الآخرة فيترك الشيء عاجلا طمعا في اخذها
 آجلا وانما يتبين ومما بعد من استعبد شهوة المطع و
 المكبر فهو حقيق ان كان ذلك وانما المكبر من يستحق كل
 شهوة وحظ يتصور ان يساهم اليها في **الحالق البارئ**
المفسد قد ينظر ان هذا الاماء مترادفة وان الملك يرجع
 الى الخلق والاختراع ولا ينبغي ان يكون كذلك بل كل ما يخرج من
 العدم الى الوجود فينضم الى تقدم اوله والى الايام فانها والى النقص
 بعد رايه وانا نشا داله في الخلق من حيث انه مقدر وباني من حيث
 انه مخترع وموجد ومصور من حيث انه مرتب صورة الخلق احسن
 ترتيب وهذا كالتنماء مثلا فان كان في مقدر رتبة ما لا بد منه من الخشب

واللبس ومساحة الارض وعدها الابنية وطولها وطرورها
 فاما الخلق والبارئ فلا مدخل ايضا للعبد في ههنا الامم
الغفار هو الذي يظهر للميل ويسر الخبيث والذنوب من جملة الغفار
 التي سترها باسباب السر عليها في الدنيا والآخرة من عقوباتها في الآ
 حرة والغفر هو السر وأول سره على العبدان جعل مقابله بدمه التي تبتليها
 الآخنة مستورة في باطن مغطاة بحمال ظاهره فكم من الفرق بين
 باطن العبد وظاهره في النفاقة والعزارة وفي الخبيث والحال فما
 نظر ما الذي اظهر وما الذي ستره وستره انما ان جعل مستغفرا لظهوره المذ
 موم وادارة البقي قلبه حتى لا يطلع عليه احد على كره ولو انكشف
 للخلق ما يخطر بباله في عماري وسواربه ما ينظرون على ضميره من العيش
 والحياة وسوا الظن بالانسان لمعه بل سقوا انهم روم واهلكوه
 فانظروا كيف ستره اسرارهم وطورانه وستره الثالث مغفرتهم فلو
 به التي كان يتحقق الاقتضا كما على ملاء الخلق وقد وعده ان يستره
 من سبابة حركات ليسر مقابله فنوبه بفوار حسنة مما مات
 على الايمان **تنبيه** حظ العبد من ههنا الامم ان يستر من غيره ما يجب ان
 يستر من غير ما لا ينبغي من ستر على مود من علونه ستر الله في علونه يوم القيمة
 والعتاب

والخفاف والمخفى والمكافى على الاساءة بمعزل من هذا الو
 صفى وانما المتحقق به من لا يغنى من خلق الله في احوال ما فيه
 ولا يتفكر مخلوقا على كمال ونقص وعن قبحه وحسنه فمن تغافل عن المتق
 به وقرأ الحى من فنه ونصيب من ههنا الوصف كما قال روى عن عيسى
 صلوات الله عليه انه مر به لحواريين بكلب ميت قد غلبت نبتة
 فقالوا اما انت من ههنا الجيد فقال عيسى لهم ما احسن بياء من ههنا
 تنبها على ان الذي ينبغي ان يذكر من كل شئ ما هو احسن **التعداد**
 الذي يعظم ظهور الجارية من اعدائه فيعظم بهم بالامانة والاولا الى
 الذي لا يوجد الا وهو من تحت كتماره وقدرة عاجز في قبضته
تنبيه الغفار من العباد من قهر اعداءه واعداً عدوه فنه التي جنبه
 وهي اعداءه من الشيطان الذي قد جذر عداوته ومما قهر
 شهوده فنه قهر الشيطان اذ الشيطان يسمى الى الملك
 بولس شهوده واحداً الى الشيطان الشاءة ومن فقد
 شهوده الشاءة لم يتصور ان يتفكر منها الاجابة فلذلك من قهر
 ههنا الشهود تحت سطوة الدين واشارة القهر ومما قهر شهوده
 فنه قهر الشهود فنه قهر عليه اعداءه اذ غاية اعدائه السعي في اهلاك
 بؤنه وفكر احياء الروم فان من ما عن شهوده في قباية العاشق

الكتاب

حيا في عامة وقال الله ولا تحسب الذين قتلوا في سبيل الله
 امواتا بل احياء يحذرهم بوقوفهم في حربه بما اصابهم من قتل الآفة
الروحانية الهبة التي العطية الحالية عن الاعوان والاعراض
 فكثره العطاء بمن الهبة يسميها بها جوادا ومانا ولن
 يتصور والهة حقيقة الامن الله فانه الله يعطي كل محبا
 ما ينجح به الله لا العرف وعرف عا جلا ولا آجل ومن وطب ومن
 ولم يهت عرفت سائلا عا جلا او آجلا من بناء او مد او مودة
 او غلب من مزية او كتب ستر او كرم فمومعا لم معا فو
 ليس بوحك ولا جواد **تنبيه** لا يتصور من العبد لله والهة فانه ما لم يكن
 العباد اولي من الزكيا لم ينجح عليه فيكون اقرا من عرفت نفسه ولكن الذي
 يبذل جميع ما يملك من الروم لله فقط لا للوصول الى نعيم الجنة او الكفر
 من عذابه النار او لخطا عا جلا او آجل عا جلا من الخطوة المشبهة فموجبه
 بان يسمي ومانا و جوادا فان قلنا بالذي كثره بكل ما يملك خالفنا لوجه
 الله من غير توفيقه خطا عا جلا او آجل كيق لا يكون جوادا ولا خطا عا جلا
 فتقرا خطا هو الله ورفاهة ولعاده والوصف اليه وهو الله الله التي
 يكتبها الانسان بافعال الاختيارية وهو الخط الذي يستخرج سائر الخطوط في معا
 بلمة واما من لم يكن له عجب سؤل الله ولا مطلوب سواه بل خطه الا بشيء بلعاده

الله والترب منه والمرافقة للملاء والاعلى المقربين من حكمة فيقال
 انه يعيد الله لية لا على معنى انه غير طالع للخطا بل على ان الله هو عظم
 وليس في وراوه خطا **الرزاق** هو الذي خلق الارزاق والمرزقة
 واولها البهم وخلق لهم اسباب التمتع بها والرزق رزق ان ظاهره وهي
 الاقوات والاطعم وفولك للظواهر وهي الايمان وباطن وهي
 المعارف والمكاشفات وفولك للقلوب والاسرار وهذه اشرف
 الرزقين فان ثمره حيو الا بد وعرفه رزق الظاهر فو الحسنة الى
 مدة قربية الامة والامه هو المنه في خلق الرزق من والمتفضل بال
 يقال الى كلا الرزقين لكن يسط الرزق لمن يشاء ويقدر **تنبيه**
 عا جلا الجهد من هذا الوصف ام ان احد ما ان يعرف حقيقة هذه الوصف
 فانه لا يستحق الا الله فلا ينظر الرزق الا منه ولا يشعر في كل فيه الا عليه
 كما في ان جاع الام انه قال لم رجل من ابن ناكل فقال من خزان الله
 فقال الرجل اتيك عيشي الخبز النعماء فقال لو لم كنت الا في له لان يلقه
 من السماء فقال الرجل نعم يقولون الكلام فقال لانه لم ينزل من السماء
 الا الكلام فقال الرجل ان لا تقول عا جلا ولكن قال لان ابا طر لا يقوم من الله
 وانما ان ينزل عا جلا وما ولسان مرشدا وعلما فعا ويدا منقصة متصفة
 ويكون سببا للوصف الارزاق الثمينة الى العلون باقوال واعمال وادوات
 العبد اكثر فو رزق خلقه اليه ومما كان وسيله بين الله وبين العباد

في وصول الاراق اليهم فقول من هذه الصفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الخازن الامين الذي يعطي ما امر به يلبس ثوبا من احد المتصدقين و
 بيد العباد خزانة الله فمن جعل يده خزانة اوراق الابرار ولسا
 نه خزانة اوراق الطوب فقد اكرم بشوب من هذه الصفة **الفتاح**
 هو الذي بعنا به يفتح كل مغلق ويهداية يكشف كل مشكل ففارة
 يفتح الممالك لا يباي ويزجرها من ايدي عدائها و يقول انا فتاح
 لكن فتي مبنا و نارة يرفعه ليخرج من كل اولياءه و يفتح لهم الا
 بواب الى ملكوت سماوي و يقال كبريا و يقول ما يفتح الله للناس من
 رحمة فلا يحسب لها ومن بيده مفاتيح الغيب و مفاتيح الرزق فبالجبر
 ان فقا **تنبيه** ينبغي ان يعطى العبد الى ان يميز حيث يفتح بلسا
 نه مغاليق المشكلات الالهية وان ينسج معونه ما تضر على الخلق
 من الامور الدينية والدنيوية ليكوله له حظ من اسم الغفار **المعلم**
 معناه ظاهر و كماله ان يخط على كل شيء ظاهرا وباطنا و يقف و جليل
 اوله و اخره عاقبة و فاحته و يهدى من حيث الوفاء والكشف على آية
 ما يمكن فيه حيث لا يتصور مشاهير وكشفي انظم منه ثم خلا يكون مستفاه
 من المعلومات بل يكون المعلومات مستفاه منه **تنبيه** للمعلم حظ من وصف
 العلم لا يكاد يخفى ولكن يبارى على علم الله في اللواحي الثلاثة احدها المعلوم
 في كثرتها فان معلوم العبد ان اكتسبت في محصورة في قلبه فاني نيا
 ما لا نهاية

ما لا نهاية له **القاضي** **المسط** هو الذي يقبض الارواح
 عن الطمأنينة عند الممات و مسيطر الارواح في الاجساد عند الحية
 و يقبض الصدقات عن الاغنياء و يسطر الارواق للفقراء و يسطر
 الرزق على الاغنياء حتى لا يبقى فاقة و يقبض عن الفقر حتى لا
 يبقى فاقة و يقبض العلوب فيضيقها بما يكسب لها من قلبه مبالاة
 و عقالة و جلالة و يسطر بما يتقرب اليها من برة و لطف و جمال **تنبيه**
 القاضي **المسط** من العباد من اللهم براء و اوتي جوامع العلم ففارة
 يسطر قلوب العباد بما يذكرونهم من آلاء الله و فخاثة و نارة يقبضها بما
 ينشرونها من جلال الله و كبريائه و فنون عبادته و بلائه و انتقامه من
 اعدائه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قبض قلوب الصالحين عن الخس
 على العباد و حيث ذكر لهم ان الله يقول لا فح يوح القوم فاقبض
 نصيبا فيقول كم فيقول من كل التي تسعاه و تسعة و تسعة
 فالتسعة فلو بهم حتى تفر عن العباد ففارة فلما اصبغ و راىهم على ما هم عليه
 من القبيض و الفتور و قد فلو بهم و يسطر ما ذكر انهم في سائر الامم قبلهم
 ستمائة سنة و اذ في نور ابيض **الناظر** **الرفع** هو الذي
 يقبض الكفا باليقين و يرفع المومنين بالاعمال و يرفع اوليائه بالقر
 و يقبض اعداءه بالانكار و من ربه مشاهير من الحسوات و المتجملات

وادوة عن ذم الشهوات فقد رجع الى افاق الملايك المقربين
 ومما قم مشاهدة على الحسنة وبتت على ما تشاء فيه
 ربحا فخر فخره الى اسفل السافلين ولا يفعل ذلك الا الله
 فهو الخافض الراقع **تنبيه** خط القبيح من ذلك ان يريه الحق
 بنفس الباطل وفكر بان ينم الحق ويزجر الجبيل فيبطل اعدا
 وانه لنخضع ويوالى اولياء الله ليرفعه ويزيله قال الله لبعض
 اولياء امانه يدرك في الدنيا فقد استجلى به الراحه واما ذكر كآبى
 فقد شرفه الى قبل والباقى دليا وهمل عاديتا في **عمود المعنى**
المدى هو الذي يؤتى الملك من شيا ويسلمه من شيا واما الملك
 المعنى للامور من قول الحاجب وقد الشهوة ودفعت الى رفق رفقها
 عن قلبه شيا منه قال حرفة وزنه القمام حتى استقر بها عن خلق
 واهله بالقوة والايدي استولى بها على شعاع نعيم فقد اعزته واما
 الملك عاجلا ويستقر في الآخرة بالتوفيق وبها يارثها النفس
 المطمئنة ارجى الى ركن رافته مرفقة فادخل في عبادى ووفى حنى
 ومن مد عينه الى الملك فاجاب الى الملك وسلط عليه ليرى حنى
 يقنع بالكفاية وسند رجه بمكره حنى اخر بنفسه وبقي في ظلم الجبل فقد اذله
 وسلب الملك وكل غير شمل في تفسيرها العز على يده ولسانه فهو وحيد
 من هذه

من هذا الوصف **السبع** هو الذي لا يعرف عن اوراقه مسجوع
 وان كان حق فيسمع الشكر والنجاة بل هو ما اوق من ذلك واخفى
 ويدرك حبيب النمل السوفوان على الصخرة الصماء في الليل الظلام
 جميعا كما مد يدا فيما زهم ووعاء الداعين فيبني لهم ويسمى بغير
 افعج اذا ان كما يفعل بغير اليه ويتكلم بغير لسان وسمعه منزه
 عن ان ينطق اليه حدثان ومما تروى ان السبع عن تغير غيره
 عند حدث السموات وقد ربيته عن ان ليس بالان او الة واداة
 علمت ان السبع في حنة عبارة عن صفة يتكلم بها كمال صفات
 السموات ومن لم يدرك نظره فيه وقع بالضرورة في بعض التشبيه
 فخذ منه حذر ودقة له نظر **تنبيه** للعبد من حيث الحذر
 في السبع فانه لا يدرك جسم السموات بل ما قرب من الاصورات
 ان اوراقه جارحة واداة معرفة لا امان فان حتى العوض قصر
 عن الاوراق وان نهد لم يدرك وان عظم الصور رجا بطل السبع
 ورضيحت وانما عظم الوحي عند امران احدهما ان يعلم ان الله سميع عليم
 لسا وانه انما يعلم انه لم يخلق له السمع ككلام الله وكلام الله
 انترك في تنفيذ الهداية الى طريق الهدى فلا يستعمل سمعه الا في
البصير هو الذي يشاهد ويرى حنى لا يعرف عنه ما كذا الشعر
 وبصيره ايضا منزه عن ان يكون حدة واجنان ومقدس عن ان
 يرجع الى انطباع الصور والالوان في فناء كما ينطبق في حدة الابصار

اشمع حنين

فان قد كان من التغير والتأثر المتقصد بالحدوث في زمانه فذلك كان
 له في حقه عبارة عن الصفات التي يتكشف بها كمال انوار انوارها
 وفلكها وفتحها ورجليها فيهم من ادراك البصر العام على ظهورهم من انوارها
بشيء حظ العبد من حيث الشئ من وهو البصر ظاهر ولكنه ضعيف
 فانه اذا لم يمتد الى ما بعد ولا يتغلغل الى باطن ما قرب بل يتناول
 الظواهر ويقع من البوار بين والسر اير ورثا حظ الرب من انوارها
 احدهما ان يعلم انه خلق له البصر لينظر الى الالباب ووجاهات الملكوت
 والامر فلا يكون ملاعبة قبل ان يمس ملكوت الرب عليه من احد من الملوك
 فتلك الحال من كان نظره حرة فحينئذ فكره وكلامه فكريا فهو مشي
 وانما ان يعلم انه عليم من الله ومن فلا يستهين بنظره الى اطلال
 عليه من انوارها من غير ان يعلم ما لا يخفى عن الله فقد رتبها فانظر الله
 والمراقبة احمر ثم ان الالباب من هذه الصفات فمن فارق رتبة وقرب المعية
 ويبيع ان الله يراه فلا اجرة ولا فدية ومن ظن ان الله لا يراه
 فما اكفره **الحكم** وهو الحكم الحكيم والفاضل الحكيم الذي لا راد حكمه ولا منقب
 لقضاة ومن حكمه هو العباد ان ليس انسان الا ما سقى وان سجد سوف
 خير وان الا بر اركن نعيم وان الجار لنعيم ومعنى حكمه البصر والتاجر بالتعا
 وه والشفاة اذ جعل البصر والنور رتبيا فيهما الى السواقة والشفا
 ولا كما جعل الاعدوية والسمية اسبابا لتسوق متساو لهما الى الشفاة
 والملك

مكية

فاما ان يقال ان استقامت عليك هذه النظر فبذلك يدل على ان قضيته
 هذه انما هي من قضيته في الازل بالامانة فانما يقفها بها باين من
 من اسبابها ويسكن بها ويدرك عنده لظواهر التي تدعو الى الكسب
 والبطالة بل انوارها لا يجتهد لاي حال ورثة الامانة قطعا وانوارها
 يستند في شئ منها بها يقف رجاؤه في بلوغها ان يستلج على مبدء
 الى آخر امره وان لم يستقبل علما في يقطع الطريق فكذلك ينبغي ان
 يعلم ان السعادة لا يات لها الا من ان الله يملك سلم وسلامة
 فكذلك صفته مكتسب بالسعي كصفته النفس وصفته رجاؤه من غير
 فرق نفع ان العاقل في شئ من الحكم على وجهه من انوارها الى
 الخاتمة انه عاقل في شئ من انوارها الى السابقة انه عاقل في شئ من
 في الازل هو اعلم لان الجائز يتبع السابقة ومن تارك الجائز
 والمستقبل هو اثنان وقتة فهو تارك اليه راض بجوازه قدر الله به
 وما ينظم منه وهو اعلى مما قبله ومن تارك الحال والماضي والما
 والمستقبل مستغرق القلب بالحكم ملازم في الشهوة وبهذه الطريقة
العلية العدل معناه العادل هو الذي يصدر منه فعل العدل المعقول
 لي والظلم والرب يوفق ولا من يوفق عدله ولا يوفق عدله من لا يوفق فعله
 اراد ان يفتح هذا الوصف فينبغي ان يحيط علما بانفعال الله تعالى من ملكوته
 العبد الى ملكه الشئ حتى اذا لم يترد في خلقه اسبغ الرق من تافه
 في ربه فائس من فطوره ثم رجه مرة اخرى فانقلب اليه البصر فاستأوى به
 سيرة قد تدهن حال الربوبية وجيرة الحسد اليها وانتظامها فبذلك يتبين

ان الله تعالى

سماوية وهذا ايضا فانه لا يمكن احداؤه
الرفق بعباد الله والتلطف بهم في الدعوة الى الله والهداية الى سعادته
الآخرة من غير ان يراهم ويحسهم ومن غير حجاب وتعتيق واحسن وجوه الله
في الخلق الى قبول الحق بالتشاكل والتشبه المرفقة والاعمال القامية فان
اوقع والخلق من الالفاظ المرسية **المسألة** هو الذي لا يعزب عنه الا قب
الباطنة فلا يحرك في الملك والمكوك شيئا ولا يحرك ذرة ولا يسكن
ذرة ولا يعطرب نفس ولا تطمئن الا وبكوت عنده خيرا وهو عظيم
العلم ولكن العلم او الصيق الى الخفايا الباطنة يستعمل خيرة ويسمى ما
خيرا خيرا **قوله** حظ الله من ذلك ان يكون خيرا عما يحرك في عالمه و
عالمه قلبه وبره والخفايا التي يتحقق العلم بها من العرش والكرسي
والتطواف حول العاجل والملا الشرف والظفر والكبر والجل بالظواهر الآخرة
من الاغلايس عنه لا يعرف الا في خيرة بالغية قد خسر نفسه وما وسرنا
عرف مكرها ونليسا وخدعا فاعرف ونشتر لمعادواتها واحذر لذمتها
فذلك من العير جديرا بان يستعمل خيرا **المسألة** هو الذي يتشابه في القدر
في ويرى في الآخرة لا يستغفره عفتة ويعتبر به غلظ ولا يحل على الار
المسارعة الى الاتعاع مع غاية الاقنار عجلة وطيش كما قال الله
ولو يدا هذا المالك من يظلم ما ترك عليه من وارب **قوله** حظ العبد
من ومن الخلق فلا يهر كالمع ما بين حصال حصال العباد ووكيل مستغن
عن الشرف والاطمئنان **العظيم** العلم ان الاسم العظيم هو الذي لا يتصور
ان يحيط

قوله العبد

13 ان يحيط العقل لما يكنه حقيقة وذلك هو العظيم المطلق الذي جاوز
جميع حدود العقول حتى لم يتصور الا حاطة بكنهه ووكيل هو الله
قوله العظيم من العباد والاشياء والعلماء والذين ارفع عن العاقل
شياء من صفاته امتلاء بالهيئة صمدية وصار مستوفيا بالهيئة قلبه
حتى لا يبقى فيه شيء فالعظيم في حق الله والشيخ عظيم في حق تلميذه
وربنا وعظيم في حق تلميذه او يقصر عنه عقله عن الاحاطة بكنهه صفا
به فان ساواه او جاوزه لم يكن عظيما بالاحاطة اليه وكل عظيم عظيم
تخفى لغير الله فهو فاق ولبيد عظيم مطلق لانه انما يظهر بالاحاطة اليه
شيء دون شيء سوى عظم الله وانما العظيم الذي المطلق لا يسطيع الا
صفا **قوله** عظيم الغفار وكنهه يبين عن نوع مبالغة لا يبين عن
الغفار فان الغفار مبالغة في المحضقة بالاحاطة التي مقومة مستمرة مرة
بعمر اخر من الغفار يبين عن كثرة الغفر والفعل يبين عن جوده وكاله
ويستعمل فهو غفور بمعنى انه نام الغفران كاملا حتى يبلغ اقصى درجات المغفرة
والكلام عليه قد سبق **المسألة** هو الذي يجازر بسبب الطاعات
سائر الدرجات ويعطى بالعمل في ايات معدودة في غاية الاخرة خير من
ما جاز الحسنه بافتقارها يقال انه شمر تلك الحسنه فان نظرت الى معانيها
وهي في الجازات لم يكن الشمر المطلق الا الله لان زيادته في الجازات خير
مخسورة ولا حدود فان نعم الجنة لا تحصى والله يقول كلوا واشربوا
يسرنا بما هلفتم في الايام الخالية وان نظرت الى معانيها فتشاهد كل شئ
على غيره والرب انما انشئ على اعمال عبادوه فقد انشئ على فعلهم لان

لان اعلم من خلقه فشاؤا الله على عباده كقولهم والذاكرين الله
 والذاكرات كقولهم نعم العبد انه اذ كان وما يحرسه اه وكل من
 عطية منه **تنبيه** العبد يتصور ان يكون شاكره في حقه خيرة خيرة بالثناء
 عليه واحسانه اليه افرح وما زانه اكثر مما صنع اليه وفكره من الخصال
 الحسنة قال رسول الله من لم ينكر الناس لم ينكر الله واما فكره ليه
 فانه يكون الابنوع من الحماز والتوسعة فانه ان اشنى فشأنه فانه لا
 لا يحصى شانه عليه وان اطاق فطاعة فانه اخر من الله عليه بل
 عين شكره فانه اخر ورواها النبي المنسكورة وانما احسن وجهه الشكر
 نفع الله ان لا يغفل في معاصيه بل في طاعة وفكره ايضا بنى في الله
 ويشبهه وفي كون العبد شاكر الله ومقصوره في كل ما وقع وكثر ما
 في كتابه انكر من كتب احب العلوم اليه فليطبع منه فان هذه الكتاب لا يكمل
الحق هو الذي لا رتبة فوق رتبته وجهه المراتب من علمه حتى لا يتصور ان
 يكون فوقه ورمه وذلك هو العلم المطلق وكل ما سواه يكون علميا بالاهما
 فانه الى ما هو منه ويكونه وبنيا وبنا فلا بالاهما في الخوف **تنبيه** العبد لا يتصور
 ان يكون علميا مطلقا فلا يقال فرفقه الا ويكوت في الوجود ما هو فوقه
 وهو ربه الا بنياد والملايكه مع تنقيصه ان شان ربه لا يكون في جنس
 الانس من يتوقف وبن ربه بنيا فما العلم به وكنت فام بالاهما في
 العلم المطلق وهو الله لانه علميا بالاهما في بعض الموجودات ولا لانه
 علميا بالاهما في الموجودات لا بطريق الوجود بل ببارئ امكن وجود انسان
 فوقه فالعلم المطلق هو الذي له الخلقية لا بالاهما في فحسب الوجود

لا بحسب الوجود الذي ببارئ امكن ان يكون **الكبير** هو فو
 الكبير وهو عبارة عن كمال الذات واعني بكمال الذات كمال الوجود
 وكمال الوجود يرجع الى شيئين احدهما فو ربه ازل لا وزلا والآخر
 فكل وجود ومقطوع بعد سابعا ولا حق فنونا فكل ولذلك يقال
 لا انسان اذ طال مدة وجوده انه كبير السن طويلا مدة
 البقاء ولا يقال عظيم السن فان الكبير يستعمل فيما لا يستعمل فله العلم
 فان كماله كمال مرة وجوده فيكونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
 الازلي الا بدت الذي يستعمل في عدم اولى بان يكون كبيره واسم
 ان وجوده هو الوجود والعدم عند وجوده كل موجود وان كان
 الذي لم توجد في نفسه كمالا وكبريا فالذي لم توجد في الوجود والعدم
 الموجودات اولى بان يكون كمالا وكبريا **تنبيه** الكبير من القوام
 هو الذي الكمال الذي لا يقدر عليه معناه كمال بل يستمر في الخيرة
 فلا يقال احد الا ويغفل عليه شيئا من كماله وكمال العبد في علمه وورعه
 وعلمه فكبير هو العالم النقي المرشد للخلق الصالح لا يكون قدوة يقتبس
 من انواره وعلومه ولذلك قال جبريل من علم وعمل وعلم فذكر في
 عظيم في ملكوت السماء **الحفظ** هو الذي لا يخطئ في علمه ولا في عمله ولا في
 فعله **الحفظ** واليه هو الذي لا يخطئ في العلم والارض والملايكه والموجودات
 التي يطول أمدها بها ولا يخطئ في طول مثل الحيوان والنبات وغيرها
 وقد ورد في الخبر انه لا ينزل قطرة من المطر الا ومعه ملك يحفظها الى ان تصل
 الى مستقرها من الارض وكل حق والمشايدة الباطنة لا ريب ان الباطن

قدوة عليه وارشدت اليه فامسوا بالحق لا عن تقليد بل عن بكيرة
 والكلام ايضا في شرح حفظ الاله اليان والارض وما بينهما طويل كما
 في سائر الافعال **تنبيه** الحفيظ من العباد من يحفظ جوارحه وقلبه
 ويحفظ دينه عن سطو النفس وظلمة الشهوة وخذاع النفس في غدر
 الشيطان فانه على طرفي يماري وقتها كتنفست منها المهلكات المغفقت
 البوار **المقبت** ان يكون معناه خالق الاقوان وموحيها الى الال
 الابدان ومن الاطعمة والى العلوي ومن المعرفة فيكون بعين الزايق
 الا اذا خضع من الاثر في بناء والعمارة وغير العوز والنور ما يكتفي به
 في قوام البدن **الحبيب** الكافي وهو الذي مكن كماله في حبه وانه
 صلب احد وكافيه وهذا هو لا يتصور لغيره فان الكفاية انما كمال
 اليها المكن لوجوه ولدوام وجوه وليس في الوجود شيء غيره
 كافي لشيء الا الله فانه وحده كافي لكل شيء لا لبعض الاشياء اى
 وحده كافي ليحفظ وجوه الاشياء ويصدق به وجودها ويكمل به وجودها
تنبيه ليس للغير مدخر في هذا الوصف في الخط الذي منه للغير ان يكون الاله وحده
 حبه بالاعانة الى مشيئة واراة وهو انه لا يريد الا الله فلا يريد الجنة ولا
 يشغل قلبه بالنار ليجز من اجل يكون مستقرا اليه باله وحده ورواكا
 كما شئ بجلاله قال وكل من حبى فلسفه اريد غير ولا ابالي فاشئ خيرة او
 لم يشئ **الحليل** هو الموصوف بنور الكمال ونور الكمال هو النفس
 والمكن وهو التفسير والتفسير والتقدس والعلم والقدرة وغيرها
 من الصفات

15 من الصفات التي ذكرنا يا فالحيا مع لحيها هو الحليل المطلق فالجليل
 المطلق هو الله فقط فالجليل كذا المطلق هو الله فقط لان كل ما
 في العالم من جمال وكمال وبناء وحسن فهو نور فزانه واما صفاته
 وليست الموصوفه كمال المطلق الذي لا مشيئة فيه ولا وجودا
 ولا امكانا سوره ولذا لا يدرك عارفه والناظر الى حاله ومن البهي
 والسر والقدرة والقطر ما يستعجب به نعيم الجنة وجمال الصور المصورة بل
 ما مشيئة بين جمال الصور الظاهرة وبين جمال المعاني الباطنة المبررة
 البصائر وهذا المكن كشفنا عنه الفطاة في كتاب المجتبه من كتاب حياء علوم
 الدين فاما اثبت انه جليل وجليل وكل غير كبريت ومشغول عند مدرك حاله
 فلذلك كان الله محبوا ولكن عند العارفين كما يكون الصور الجليله الظاهر
 محبته وحده ولكن المسمى لا عند الثمانيان **تنبيه** الجليل الجليل من العباد
 من خست صفاته الباطنة التي تستلزمها القلوب البعيرة فاما حال الظاهر
 غير نازل القدر **الكريم** هو الذي افاض قدره على وافر وعذوق وافر
 عظم راد على منتهى الرحا ولا يبال كم اعطى ولا كنه اعطى فان رفعت
 حاجته الى غيره لا يعرف وافر جماعا شت وما يستعجب ولا يفسح من لاف
 والتجويض عن الوهاب والشفاع فيمن اجتمع ذلك لا بالمكن فهو الكريم
 المطلق وذكر الله فقط **تنبيه** هو الحفيظ قد يتجلى العبد في اكتسابه ولكن
 في بعض الامور من نوع من المكن فلذلك قد يوصف بالكريم وكذا قد يوصف بالاعانة
 فاما الكريم المطلق وكيف لا يوصف به العبد وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا للشيخ
 المكر العبد الكريم فان الكريم هو الرجل المسيل وقيل انما وصف شيخ العبد بالكريم لانه

يستحقه

لطيف الشجرة طيب الثمرة سهل الفطان قريب المتناول يعلم عن
 الشوك ونسبها بالحوذية بخلاف الفحل **الرقبي** هو العلم الحظي
 التي حتى يغفل عنه ولا حظ ملاحظه لانه وانه لو لم توجد المنوعه
 لما اقم عليه سمي رقيا مكانه يرحى الى العلم والحفظ وكنت باعتبار كونه
 لا فاما كونه وبالافتقار الى منوعه عنه فمروى عن تناول **تنبيه**
 ومنه المراقبه للغير الا كانت مراقبه لربه وقلبه ولكن بان يعلم ان الله
 رقيب وشايد في كل حال ويعلم ان نفعه وانه وان الشيطان كمد له
 وانهما ينهران منه الغرق حتى يجلانه على العلم والحمايه فبما خذ منها
 حذر بان يلاحظ مكانها ونسبها وموقعها انبعاثها حتى سجد عليها
 الحمايه والى رفقته **المحيط** هو الذي يحاط به من كل السائل بالاسماء
 سبها ووعاء الداعي بالاجابة ومرويه المظهرين بالكمالية بل ينفع قبل الفناء
 ويتفصل قبل الدعاء ونسبها الى الله فاذ بها حاجه الخ من قبل سوا الله
 وقد علمنا في الاصل ان ربه سبحانه كفاية الحاجه بخلقها الاطوار والافوار
 وبسببها والآلات الموصلة الى جميع المراتب **تنبيه** العبد ينبغي ان يكون
 مجتبا اولاد لربه في امره ونهيه عنه وفيما نذبه اليه ووعاه بالعباده فبما
 انفع اليه بالافضل عليه وفي اسعاف كل سائل بما يسئل ان يقدر عليه وفي
 لطف الجواب ان في علمه قال الله فاما السائل فلما تنهد وقال رسول الله صلى الله عليه
 لو دعيت الى كراع لاجئت ولو اعيدت الى زراع لقبلت وكان حضور الله
 غلوته وقبول العلم راغبه الكراع والايجاب منه في من حبيب مكبر يتعرفه
 عن قول كل عده ولا يشغل في حضور كل عده بل يعيون جابه وكبره ولا يبالى
 لقلب السائل المستدعي ان يافه بسمه فلا حظ للمسلم في معنى هذا الاسم الاول

الواسع ما شمل من السعة والسعة تضيق مرة الى العلم
 اذا اشبع واحتاج بالمعلوم الكثيره وتضيق مرة الى الحسان
 وبسط النعم قالوا سعة المطلع هو الله فقط لانه ان نظر الى علمه فلا
 ساحل له معلومه بل تنفذ اليها ولو كانت مساواة للكماله وان نظر الى
 خسرانه وفيه فلا نهاية لعمق ورأيه وكل سعة وان عظم فيشعر الى طرف
 والذكر لا يبال الى طرف فيوافق باسم السعة والله هو الواسع
 المطلع لان كل واسعه فيها لا نهاية الى ما هو واسعه عنه فيسوع وكل
 سعة تشتمل الى طرف الزيادة فالزيادة عليه متصورة وما لا نهاية له
 ولا طرف فلا يتصور عليه زيادة **تنبيه** سعة العبد في معارفه واخلاقه حتى
 لم يستقر وان كثرت علومه فهو واسعه بقدر سعة علمه وان اتسعت
 اخلاقه حتى لم يقصر خوفه الفز وحظ الحسود وغلبت الخس وسام
 الصفات فهو واسعه وكل ذلك فهو الى تنبيه ولما الواسع الذي هو الله
الحكيم والحكيم عبارة عن معرفه افقر الاشياء بافقر العلوم واجل
 الاشياء هو الله وقد سبق انه لا يعرف كنه معرفته غيره فهو الحكيم للحمايه لانه
 يعلم اجل الاشياء باجل العلوم افقر العلوم هو العلم لازي الداعي لا يتصور
 رواه المطابق للعلوم مطابق يفرق اليه خفا وشبهه ولا يتصور بذلك الا
 علم الله وقد قال الحكيم وقاين الصانع ودعكها ويتقن صنعها
 حكيم وكان قد انقلا ليد الله في الحكيم الحق **تنبيه**

من عرف جميع الاشياء ولم يعرف الله لم يستحق ان يسمى حكيما
لان لم يعرف اهل الاشياء وافضلها ولكن اهل العلوم وحكام
العلم بقدر رجالة المطور ولا اهل من الله وما عرف الله فهو حكم
وان كان ضعيفا المنه في العلم الرسمية كليل الشان فامر الشان
فيما الا ان نسبة حكم الله في كسبه معرفة الى معرفة بمرارة
وشتان بين المعرفين من الحكمين وكذا هو غيره عند فناء عقل
المعارف وانما خير او من اولى الحكم ففدا ولا حيا كثيرا من عرف
الله كان كلاما في الكلام غيره فانه اقل ما يعرف للشيء بل هو كلاما طيبا
ولا يعرف للمعالي العاجل بل يعرف بما يقع في العاقبة ولا كان اظهر من
غير الناس في احوال الحكم من معرفة بالبرهان والاطلاق اسم الحكم
على مثل تلك الكلمات الكلية وتعال للباطن با حكي و فكل مثل قول سيرة الا
بناء على العلم على راس الحكم في قوة الله من وان نفسه على كماله الحكمة
والجبر من اقبله هو اه و معنى على الله ما قد وكل خيرا كثيرا في الحق
من اصبغ عاقبة بؤنة امرا في سرية وعزة قوت يومه فكانا حيزا في الدنيا
بجزا في ما كن و رعا كن اعلى الشئ وكن قضا كن اسرار الشئ البلاء وكن
بالمنطق من قضا اسرار الله بركة ما لا يعينه السعي من وعظ غير الفهم على و
قليل فاعل القضا مال العلم تصفى الايمان البقيد الايمان لك ففهم الحكم
واما كذا شتى حكمه وقضا حيزا شتى حكمه **الوود** وهو الذي كتب في
جميع

جميع الخلق فيحس اليهم ويشن عليهم وهو قريب من معنى الرقم كذا الرقم
مما في المرحوم والمركب هو المرحوم والمفسر وافعال الرقم تستدعي من
توما ضيفا وافعال الوود ولا تستدعي فكل بل الانماح على سبيل الابن او من
تايح الوود كما ان معنى كذا اراة الخبير للمرحوم وكما يشهد به منة
من قضا الى فكل كذا اراة الكرامة واخسانه والقام وهو منة عن
مثل المودة لكن المودة والرقم لا تراو في حوا المرحوم والمودود الا لغير
تبا وقايشا للرقم والميل فالكفاية هو ليل الرق والمودة وروفا
في حق الله ما هو معارف ليل وغير مشروطة في الاقضية **الوود** هو من العباد
من يريد لخلق كل ما يريد ليقب واعلى من ذلك من يوشعهم على نفسه كمن قال مني
ايدان اكون جسر على النار يعبر على الخلق ولا يبقون بنا وكما ان
لا يمنع من الاثنا والاحسان الغيبة للقد وما ماله من الاذن كما قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم حبش كرس راجية واولى وجهه اللام اخذ لقوس فانه لا يعلم
فلم يمنع سوء ضيعهم من اراة الخبير ليل وكما امرهم الله عليه السلام على حيث قال
انما ربه ان تسبق المعرفين فكل من قطعك واعط من حركه واعط من
ظلمك **الحمد** هو الشكر فذة ليل افعال الجبر على عطاء ونوال فكان الذي
افاد فانه من الافعال شتى حميد وهو اما جدايقا وكن احد بها اول
على المبالغة فكانه يحس الجبر الويل والكرم وقد سبق الكلام **الحمد**
هو الذي يحس الخلق يوم النور ويغنى في القبول ويحس في الكثرة و

وهو المرحوم

في الطوارق من جهة ومراعاة التي يصعد فيها الى وجه الكمال
 حتى تغرب من الليرة التي هي منتقم كل كمال ويكون بين روقه
 وحجاب ووقوعه فان قيل فليكن في الاعلى عليتين والارزاق الى اسفل
 فليس والحق ان لا يثبت بين الشئتين الا من حيث الاسم و
 من لم يعرف النشأة والبعث لم يعرف اسم الباعث وشره
 فليكن **وتبين حقيقة البعث** كترجع الى احياء الموتى بالاحياء
 نشأة اخرى واليهل هو الموتى الاكبر والعلم هو الحيوة الشرف وقد
 ذكر الله العلم والحيوة كقوله العزيز وسماه حيوة وموتة ومن رقى خبره
 للبهل الى المعرفة فقد انشأ نشأة اخرى واما حيوة طيبة فان كان
 للبعث خلافة اقامة للعلم ودعا لهم الى الله فذلك نوع من الاحياء و
 هي تسمية الانبياء ومن يرنم من العلماء **الشبهة** معناه ان العلم
 مع خصوص اضافة فانه عالم الغيب والشهادة فاذ اعتبر العلم مطلقا
 العلم واذ اضيف الى الغيب والامور الباطنة فهو الجبر والافاضة الى
 الامور الظاهرة فهو التبرير وقد يعتبر بهذا ان يشهد على نوع القيمة بما
 علم وشايتهم والكلام في هذه الاشياء من الكلام في العلم والحيوة فلا
 تقيده **الحق** هو في حجاب الباطل والاشياء قد تستبان بافهامها ولا يمتنع
 فلما باطل مطلقا واما حق مطلقا واما حق من وجه واما باطل من وجه فالمتشبه
 بذاته هو الباطل مطلقا والواجب بذاته هو الحق مطلقا وعيا فلهذا حق الاقوال
 قوله لا اله الا الله لانه تعالى لا يولد ولا يلازم لانه لا يولد مطلقا الحق على
 الموجود في الاعيان وعلى الموجود في الافان وهو المرفوع وعلى الموجود في
 في اللسان

في اللسان وهو المنطق فاحتمل ان يكون حقا هو الذي ووجه
 انما نشأته ان لا يولد ولا يولد من غير حقا ولا يولد من حقا
 ان لا يولد او كل ذلك نذر ان الموجود الحقيقي لا يغير **تنبيه** خط العبد
 من هذه الاشياء ان يرنم بالعلم ولا غير الله حقا والعبد ان كان حقا فليس
 حقا بغيره بل هو حقا بالعلم فانه موجود بذاته بل هو بذاته باطل لولا ايجاد الحق
 فقد اخطأ من قال ان الحق لا يولد ولا يولد من غير الله ان يولد بالحق وبذاته
 الاول بعد لان اللفظ لا يثبت عند ولان ذلك لا يحسم بل كل شئ سوي الحق
 باطل الاول انما ان يكون مستقرا بالحق حتى لا يكون فيه مشي
 لغيه وما اخذ كلمة الشئ واستغنى عنه فانه يقول الشئ انما من
 الحق ومن الحق انما ويعني به الاستغنى واما هذا المقول كان الطالب
 عليه رؤية فناء النفس من حيث ذراتهم كان الجبر على لسان من سماء وظهر
 في اكثر الاحوال هو الحق سبحانه على كل شيء ان لا يكون حقا ما هو بالحق في نفسه
 واما الكلام في ما كان من حيث كان في لسانه بالافعال كان الجبر على لسانه
 في الاكتم اسم الباري الذي لا يغيره الحالى وكرر الحلف برون كل شئ سواه
 فيستشهدون عليه بما يرونه وهم الحق طوبى بغيره اول من يظنوا في ملكوت
 السموات والارض وما خلوا الله من شئ والقديسون لا يرون شئ سواه
 فيشهدون به لا عليه وهم الحق طوبى بغيره اول من يظنوا في ملكوت
الوكيل هو الموكل بالامور كذا الموكل اليه ينفع الى من يوكل اليه ينفذ

على انظر

الامور فحق دال من يوكل اليه الملك وليس كذا الا ان كان كذا والموكل المسمى
 الى من يستحق ان يكون يوكل اليه لا بد ان يكون بالتوكيل والتفويض وهو ما كان
 لانه حق في التفويض والتولية والى من يستحق بداره ان يكون الامور يوكل اليه
 والعون كمن يوكله عليه لا بتولية وتفويض من جهة غيره ولكن هو الوكيل المطلق
 والوكيل ينقل الى من يفي ما يفي به واما وكل اليه واما من غير فقصور الى
 من لا يفي به والوكيل المطلق هو الذي الامور يوكل اليه وهو يفي بالكلية
 بما وانه انما هو وهو الذي فقط وقد فهمت من هذا مقدار مدخل
 البصر معنى هذا الاسم **القوى الحسية** القوة تدل على القدرة النافذة والمنا
 تدل على سلطة القوة والى من حيث انه يبالغ القدرة فاما قوى ومن
 حيث انه شديد القوة متين وفكر رجه الى معاني القدرة وسيما في هذه
الولى هو كسب النافذ ومعنونة وحجة قد سبق ومعنونة فظاهرة
 فانه يقع اعداء الذين يسيرون فيهم قال الله تعالى الذين آمنوا
 وقالوا لا اله الا الله بان الله هو الذي آمنوا وان الكافرين لا مؤمنين ليعلموا
 انهم لم يسموا وقال الله تعالى لا تخشوا الله واطيعوا الله وان الله هو الذي اعلم
 من كسب الله وحجبه ياتى وينفروا بغير لولياؤه وبما فعلت أعداءه ومن اراد
 عدى الاعداء النفس والشيطان في هذا ما ونفرا من الله واولا اولياؤه
 دعا اول اعداء الله ففهم العباد **الحمد** هو الحمد والمشي عليه والله هو الذي
 يحده لتوابعه لا يورثه له ابد الى ويرجع هذا الى صفات الجمال والعلو والكمال
 منوها

منوها الى ذكر الله الكريم بان الحمد هو ذكره وحق الكمال من حيث كمال
 تشبى الحمد من العباد من حيث عبادته وخلقهم وولعهم كلها من غير
 مشيئة ودونهم هو الذي هو الله عليه وسلم ومن يعترف بمنه من الانبياء ومن عدا
 يسمي اولياءه والعلو والكل واحد منهم فبعد ما يحمد عبادته وخلقهم وولعهم
 على ما وافق الوجود لا يخلوا من ممدته ونقصه وان شئت فقل فالحمد المطلق
 هو الذي هو العالم ولكن اذا رافق العلم الى المعلومات من حيث
 يحصل المعلومات ويجريها ويحيط بها احصاء والمسمى المطلق هو الذي يتكشف
 في علمه كل معلوم وعذرة وقيل والعبد ان لم يكن يعلم بعض المعلومات
 فانه يتبع عن علمه كثر ما قد خله في هذا العلم فحق كذا في اهل هذه العلم
المسمى المعيد معناه الموجد لكن الايجاد اذا لم يكن مسبوقا بمثل مستعمل به
 واذا كان مسبوقا سمى ايجادا والله يبداء خلق الناس ثم هو الذي يعيدهم الى
 بحسبهم وارشادهم كلها من بركات واليه يعودون به بدو وبه غفره **المحيى المحيى**
 هو ايضا يرجع الى الالهاة ولكن المجدد اذا كان مولى الحياة ستمت خلق احياء
 واذا كان مولى الموت ستمت خلق اموات ولا خلاق الموت والحيى الا الله فلا يموت
 ولا يحيى الا الله وقد سبقته في معنى الحيى في اسم البعث فلا يموت
الحق هو الفعل **البدن** حتى ان ما لا فعل له افعلا ولا له من فهو ميتة وافل
 في كمال الاورثان ان يسمي المذكر بغيره لا يسمي بغيره فلو كان والحيى فالحق الكمال
 على المطلق هو الذي يبدى به المذكر كذا كذا او كذا في جميع الموجودات كذا فالحق حتى
 يشهد عن علمه مدرك ولا فاعلم مقبول وكل من لم يبدى به فهو كذا المطلق وكل من لم يبدى به

وكل من سواه في يومه بعد رآه وفعلوا كل فعل محض في كل ما
 تتقوا وتوابعه في رتبته بعد رآه وتوابعه كما سبق الإشارة اليه في مراتب
 الملائكة والانس والحيوان **الغور اعلم ان** شيئا تنقسم اليه
 بقدر الى محل كالاخر في الاوصاف فيقال فيها انما ليس في رتبة
 والى ما يحل الى محل فيقال انه قام بنفسه كالجواهر الا ان الجواهر قد
 تنقسم مستغنيا عن محل بقوى فليس مستغنيا عن قدر لا بد منها لوجوده فلا
 يكون قايما بنفسه لانه كما في قوله الى وهو وغيره وان لم يكن الى محل
 فان كان في الوجود موجه شئ في ذاته ولاقوا له غيره ولا يستلزم كونه
 وجوده وجود غيره فهو انما بنفسه مطلقا في كل ما كان يقوم به كل وجود
 حتى لا يتصور للشيء وجود ولا قوام وهو الاله فهو القيوم لان قوامه
 بذاته وقوام كل شئ به وليس ذلك الا الله وانه في ذاته الوجود
 بقدر استغناء عما سواه **الواجب هو الذي لا يعود شئ به**
 في مقابل العاقبة **الواجب** بالاعود شئ عاكسا بدمه وكل ما لا بد منه
 في صفات الالهية وكما لنا فهو موجود لله فهو بهذا الوجودا وواجب
 الواجب المطلق ومن جملته ان كل واحد من صفات الكمال ووجوبه
 فهو قايمة فلا وارجو الا بالاصافة **الماجد هو الذي**
 المحمد كالعالم بغير العلم كمن لا يدرى ما له وقد سبق من صفاته **الواحد**
 الذي لا يشترى ولا يشتري اما الذي لا يشترى فكل الجواهر الواحدة بالواجب
 فيقال انه واحد بمعنى انه لا جزء له وجزء النقط لا جزء له والواحد واحد
 في شئ لا يشترى تقدير الانقسام في ذاته اما الذي لا يشتري فهو الذي
 لا ينظر

لا ينظر كالشئ مثلاً والعبد انما يكون واحداً اذا لم يكن له ابناء
 حيث ينظر في خلقه من صفات الخير وكونه بالاصافة الى ابناء جنسه و
 الاضافة الى الوتر او يمكن ان ينظر في وقت آخر مثلاً وبالاصافة الى
 بعض الكفالات دون الجميع فلا وفرة على الإطلاق الا بقية **القصد**
 هو الذي يميز الاله الكواكب ويقصد اليه في الرغائب او يستلزم اليه
 منتهى السودد ومن جعل الله مقصد عباده في مقامات دينهم
 وقتناهم واجرهم على يده وليسانه هو الذي خلقه فقد رتب عليه بخلق
 من معني هو الذي خلقه **القصد** المطلق ينظر الى يقصد اليه في جميع
 الكواكب وهو الله **القادر** معانيه في القدرة كذا المقصد
 المطلق من العاقل والقادر المطلق هو الذي يخرج كل موجودا خلقا
 ينزوي ويستغني عن معاونة غيره وهو الله واما العبد فليقدره على
 الخلق وكذا ما قد لا يتناول الا بقية المحمد ولا يقبل الا خسران بل الله
 هو الخبير المقدر وان العبد هو المستفاد من عبادته وجميع اسباب الوجود
 المقدره كمن هو الخبير لا يحل مثل هذا الكلام كقصد **المؤخر**
 هو الذي كثر في شئ ويقتد ومن قدره فقد قسده من ابعده فقد اقره وقدره
 انبياءه واوليائه وجميع رتبته وجميع رتبته وجميع رتبته وجميع رتبته
 قرب الخلق بينه وبينهم والمحمد اذا قرب من خلقه كمن جعل رتبته
 قرب الى رتبته بالقدرة اي جعله قدام غيره **تيسر** خلق العبد من صفات الافعال ظاهر
 فلهذا لا تشغل باعاقبه في كل ام حلال من التطويل في فيما ذكرناه تعريف بطريق الكلام
الاول الاخير اعلم ان الاول يكون لولا بالاصافة والآخر يكون بالاصافة الى
 الاله

شيء آخر قاله بالاعراف الى الموحدين اول احوال الموحدين كلها مستفادة
الوجود منه والى هو موجود بذاته ولا يستفاد الوجود من غيره وبالنظر الى ترتيب
السكون ودرجاته من السالكين اليه فوجدوا ان اولها هو آخرها ويرتق اليه فوجدوا
العارفين وكل معرفة كفضل قبل معرفة فمعرفة الى معرفة والمكمل الاقصى
هو معرفة الله فوجدوا ان الاعراف الى السكون اول الاعراف الى الوجود
لله المبدء اوله واليه المصير آخره **الظاهر الباطن** هذا هو وصفه انما هو
المعاني فان الظاهر يكون ظاهرة الشيء وباطنه كنهه فاعلم ان افعال حتى في ظهوره
لشدة ظهوره وظهوره سبب لبطونه ونوره هو باب نوره وكلما جاوز للترا
فعل على قدره ولعلك تتعجب من هذا الكلام وتستعجب ولا تعلم الايمان فاقول
لو نظرنا الى كل واحد من كتبنا كاتب كاشف لما يكون الكاتب عالما بما في ربه
بغيره واستندت به اليقين بوجوده هذه الصفا بل لو رايت كل واحد من هذه مكتوبة
يحمل كنه يبين فاعلم ان وجوده كان لها عالم فاعلم باسمه بغير حجب ولم تدل عليه الا
صوره كل واحدة وكما تشهد هذه الكلمة شاهدة فاعلم بصفا الكاتب في من
ظرة في السموات والارض من فلك وكوكب وشجر وحجر ونبات وحيوان وصوره
الاوتار شاهدة على نفسه بالجامعة الى مدبره وبره وفدرا وخصصا بخصصه
صفا تابل لا ينظر الانسان الى عفو من اعضاء ونفس وجزء من اجزاها ظاهرا
وباطنا بل الى صفاته من صفاته وحالة من حالاته التي تجرى عليه من غير
اختياره الاوتار شاهدة بالجامعة لخالقها وخالقها ومدبرها وكل ما يدبره
بحكمه وادبه في فاعلمه وخارجا من فاعلمه ولو كانت الاشياء مخلوقة الشاهدة يشهد بصفاته
ولا يشهد بغيرها كان اليقين حاصلا الى **بشيء مما احسن** من الخلق بنوره وحقه عليه
بشدة ظهوره فهو الظاهر الذي لا اعتراف له وهو الباطن الذي لا يبين منه **تجيب**

22 لا تتعجب من هذا في صفاته الله فان المعنى الذي به شران ظاهرا
باطنا فان ظاهرا ان استدل عليه بافعال المرتبة المحكمه باطن ان
طلب من ادراك الحس فان الحس انما يتعلق بظاهر شئيه وليس له
انسانا بالبشر المرتبة منه بل لو تبدل تلك البشرية بل سائر اجزا
فهو هو والاجزاء متبدلة ولعل اجزاء كل شران بعد سيرة غير الاجزاء
التي كانت فيه عند صفة فاعلم انما تخلط بطول الزمان وتبدل بافعالها
بطريق الاعتراف وهو يتبدل فتلك الهوية باطنه عن الحواس ظاهرة
للخلق بطريق الاهتلال عليها بانوارها وفعالها **الحس** والمحسن والبر
المطلق هو الذي من كل مبدء ورحمة والعبادة كما يكون بر بعد ما يتفاه
من البر كسما بوالديه ورساذه وشيخه روى ان موسى علم كماله
راى جللا فاعلم رسل العرش ففوت من علوه مكانه فقال يا رب ايم يبلغ
هذا العلم من المحل فقال الله انه عبد كان فاعلم من عباده على ما آتاه
وكان باثرا بوالديه هذا آية العبد الى العبد واما تفصيل بر الله وحساده الى خلقه
فيطول برهم **التوابع** هو الذي يرفع الى تفسير سبب التوبة لعباده مرة
بعد اخرى بما ينظر لهم من اياته ويسوق اليهم من تينكاته ويطلع عليهم من كونه
بما نه وتكلم انه حتى اذا اطلقوا بتوبة على خوايل الذنوب استسقم لكونهم يتخوفون
فرجوا الى التوبة فرجع اليهم فضل الله بالقبول **تجيب** من قبل معاذير المؤمنين من
رعاياه واعدائه ومعارفه مرة بعد اخرى فقد خلقت هذا الخلق واخذ منه نفسا
المنتقم هو الذي تقع ظهروا العباد وتتكلف بالجماعة وليستدوا العقاب على الظفافة

وفلك بعد الاخذ از والانتاز وبعد المكن والامال وهو اشد من
 انتقام من العاجل بالعقوبة فانه اذا عوجل بالعقوبة لم يجز في المعصية
 فلم يستوجب عاقبة النكال في العقوبة **تنبيه** **الحمد** من انتقام العبد ان يشتر
 من اخذ الله به واعذر له الاخذ به نفسه وحقه ان ينتقم بما تمسك به في نفسه
 او اخلا بعبادة كما نقل عن ابي يزيد انه قال تكاسل عن علي في بعض التيارات
 عن بعض الاولاد فواقتربا بان منعها الماوسنة فكذا ينبغي ان يسكن
 شغل الانتقام **العقوبة** من انزل نحو السيئات ويتجاوز عن المعاصي ويؤتم
 من العقوبة ولكنه ابلغ منه فان العفو ان يشتر من الشر والعفو يشتر من الخير
 والحق ابلغ من الشر وهذا العفو من الحق لا يخفى وهو ان يعفوا عنه كل
 ظلم بل كسب اليه كما يرى الله في الدنيا من الفسقة والفسقة غير معاف
 لهم بالعقوبة بل ربما يعفوا انما يتوب عليهم وادراكهم بما سيأتهم روزا
 بيت من الذين لم يكن لا فذلهم وهذا غاية المحوجية **الروافد والرافة** و
 الرافدة شدة في منع الرقيم مع المبالغة فيه وقد سبق الكلام عليه **ما كل اهلك**
هو الذي تغد شدة ملكته والملك من شيا وكما شلوا ايافا واخذوا واما
 واقتفاء والملك هو ما يقع الملكة والملك في حق العاقل والقدرة والوجود
 كلما ملكه واحدة وهو ما كان وقادرا ولما كان الوجود والملك ملكه واحدة
 لانما ربطت بعضا ببعض فانما وان كانت كثيرة من وجه فلا وحدة من وجه
 له بدن الانسان فهو ملكة حقيقة الانسان وهي اعضاء كثيرة مختلفة وكثيرة كما
 المتفاوتة على حقيقة غفر من يدب واحد فكانت ملكه واحدة فكذا انتقام كل شخص
 واحد واحد اذ العالم كاجزائه وهي متفاوتة على مقصوده واحد وهو افعال
 غاية لغير الملك وعبوده على ما اقتضاه لجلد الالهى ولاجل

ولاجل انتظامها على ترتيب مسطور وارتباطها بربطة واحدة
 والله ما كانا فقط وملكه بعد من حاقته فافرا انتدب من شدة
 في صفات قلبه وجوارحه فهو ملكة بملكته نفسه بقدر ما اعطاه من القوة
 عليها **ذوالجمال والاكس امر بهو الذي لا جمال ولكمال**
 الاوسول والكرامة ولا مكرمة الا اولى صافرة منه فالجمال له
 يزدانه والكرامة منه فافضة على خلقه وفنون اكرام حلقه لا يكاد
 تتحقق وتتساوى وعليه من قوته وقوته ولقد كثر من آوهم **الوالى**
 هو الذي تبرز مور الخلق وولها اي توليا وكان ملكيا بولايتها وكان
 يشتم بالتميز والقدرة والفعل وفالم يجمع جميعه فكذا يطلق عليه
 اسم الوالى ولا والى الامور الا الله فانه المستقر بقدره بسلطان اولاد
 من التدبير بالتحقيق ثانيا والقيام عليها بالافادة والاباء وثالثا
متملى بمعنى العلم مع نوع من المبالغة وقد سبق معناه **المخبط**
 الذي يتحقق للمظلوم من الظالم وكما انه ان يضيف الارضاء للمظلوم
 قضاء الظالم وقولك غابة العدل في الانصاف ولا يقدر على ذلك الا
 الله ومعنا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه بنى اهو جالس اذ ضحك
 ثم بدت ثيابه فقال عى باله انت واتى يا رسول الله ما الذي اضحكك
 قال رطبان من امي جنيابى بده رب العزة فقال لا قد صفا قد ربارب
 مظلوم من هذا فقال الله تعالى اذ قد على اهلك مظلوم فقال بارب لم ينق من
 سنانة لشيء فقال الله عز وجل للمطالب كيف تصنع يا صيكر فلم ينق من
 شيء فقال بارب فليجل عني من اوزاري ثم فاضت عينا رسول الله بالبقاء

التي لا ترد وفيها صورته فذكر الاصلية وانقلم لا محالة شاملا في
 لانه بل يمكن ان لا يتاخر فاذن كانت بقية الانسان وبيده هو الله تعالى واذا
 عرفت هذا في الحيوان المختار فمعرفة الحوادث **اظهر النور** هو النظام الذي
 به كل شيء في النظام في تلك المظهر لغيره في نورا ومما قيل في الوصف بان
 كان الظهور لا محالة للوجود ولا نظام اظلم من عدم فالله عن ظلم الله
 بل من احكام عدم الخلق في الاشياء عن ظلم عدم الا ظهور الوصف جدير
 بان يسمى نورا والوجود نور فاقض على الاشياء كلام من نور ذاته فهو نور
 السموات والارض وكما انه لا ذرة من نور الشمس الا وهي والى على وهو
 الشمس المنيرة فلا ذرة من موجودات السموات والارض وما بينهما الا وهي
 طوز وجودها والى على وجود وجودها وما ذكرنا في معنى النظام من نظم
 معنى النور ويعنيك من التعريف المذكورة **الهادي** هو الذي يهدي الى
 او كما لا تعرفه ذاته في استشهدوا على الاشياء وهدى عوام عباده الى
 مخلقات في استشهدوا بها على ذاته وهدى كل مخلوق الى ما لا بد له منه في قضاء حاجاته
 وهدى الطفل الى النقام الذي عند انفصاله والفرغ لا التقاط الى غروقت
 فروجه والنخل الى بناء بيته على شكل التمدد بين كونه اوفى الاشكال لبدنه
 واصواته وابعدا عن ان يتخلل في ضابطة وسرعة ذلك بطول وعنده خبر
 قوله تعالى اعطى كل شيء خلقه ثم هدى وقال الله والذين قد فهموا و
 الهداية من العباد الانبياء والعلماء الذين ارشدوا الخلق الى العادة
 الاخوية وحدودهم الامراطاة المستقيم بل اسم الهادي لهم على السنتهم وهم
 مخرجون تحت قدرته وتربيته **البدعي** هو الذي لا يخلو عنه فانه كمن
 لم يخلو لا في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله ولا في كل امر رافع اليه فهو

البدعي

في وجهه عظمة في نفسه وفيه من الله روحا في وجهه عظمة في نفسه وفيه من الله روحا
 البدعي المطلق ولا يخلق في الامم مطلقا الا باله في وكل عبد اخضع لربها
 فيتم في النبوة او الولاية او العلم بعد مثله اما في ساير الاوقات واما
 في غيره فهو بربها بالافاضة الى ما هو مشروط به وفي الوقت الذي هو مشروط به
الباقى هو الموجود الواجب الوجود بذاته وكلمة او الفسق في الفسق في
 بالي او الفسق الى الحاله في سعة قديما والباقي هو الذي لا يتغير تقدير وجوده ما
 في استقبال الى اوفى ويعبر عنه بانه ابدى والقيم هو الذي لا يتغير عما في
 وجوده في الحاله الى ابدى ويعبر عنه بانه ابدى **الوارث** هو الذي تربيته
 الاملاك بعرفتها والملك وفلك هو الم ١٢ او هو الباقي بعد فناء خلقه والى
 مرجع كل شيء ومعه وهو العاقل او هو كمن الملك اليوم وهو المجدد الواحد
 القهار وهذا تحسب الامر من افنظونه لا تفهم ملكا فكشفت له في اليوم
 حقيقة الحكم في هذه الله لا عبارة عن حقيقة ما يتكشف له في ذلك الوقت فاما
 ارباب البصائر فانهم ابدى ما به وهدى عن هذه الله اسامعهم الى من غير
 صور ولا وق في موكبهم بان الملك ليه في كل يوم وفي كل ساعة وفي كل خلق
 ولذلك كان ابدى لا يزل ينادى بالهدى من اذ كان حقيقة التوحيد في الغفر وعلم ان
 المتروك بالافطرة الملك والكلوس واوروقد ارشادنا الى ذلك في اول كتاب التوكل
 من كتب احياء علوم الدين في بطلت منه فان هذا الكتاب لا يحل **الرشيد** هو الذي
 لا يحل اليه عيا الما في الغفر قبل اوانه ولا يورق في حاله المقدره لا
 تاخير تكميل ولا يقدر على اوجه لا تقدم مستعمل بل يورق في كل شيء في اذ كان عيا
 الوجود الذي يجب ان يكون ولا ينفى وكل ذلك من غير مفاصلة ارجح الى مفاصلة

لا المستحب
 في وجهه عظمة في نفسه وفيه من الله روحا في وجهه عظمة في نفسه وفيه من الله روحا
 في وجهه عظمة في نفسه وفيه من الله روحا في وجهه عظمة في نفسه وفيه من الله روحا

[illegible][illegible]

شهادة وباطنه ظاهره وهذه مؤثرات لا يراها فممن فم والآن
 نبتن كل شرع فله الطام وكل كلام والافتراض عن الامام على حد الا
 عند ان كان الافتراض والتوسط فيما على عقل مقرر فاقم حجة فشرع
 عند ان في الطام ان يكون كل شرع معتدل بعد اليوم والاعتدال في الشبه ان يكون
 الطام وانت شتيه وشرع فله الطام ان تتاح من الليل والليل في سائر
 وهو الملك فبعض ذلك بالتأثير فيكون على قيام الليل وبعض
 بالليل في طريقه واحياء او اسطر افضل واما احياء احد طريقه او كليهما كين
 امكن فم شرع فله الطام ان تكون عن القول فيما لا عين وحوه فله ان لا
 تتكلم الا اذا توقعه كلامك غفرا ونيويا او اخرويا وان سكت فهو كمن
 او اجل وشرع الاعتدال من اثنين احدهما من غايطهم بالحي والحيات
 الا فبايوجه نعم اليك جلاله ضرورة كغيره فوانه مقيد او كالتقافة وترك
 من الترشا واعلم ان طريقا الصوفية الاخذ بالعزيمة في جميع احوال دون
 الرخص وسبيل كل كيفية العزيمة والرفقة فاعلم بان الله تعالى مطالب كل بالقيام
 بحقيقة العبودية ولم يملك الا ان يعلو علمه وحلم من جهله وفي العبودية حقا
 وحقيقة ورفقة وحرية فالحق طام الرفقة والحقيقة باطن العزيمة فالرفقة قيام
 نظام الشريعة والعزيمة قيام بحقا الحقيقة تركي نفع وعلية شريعة ساق
 الحجة في تحقيق ومع تامل عن احوال اساء واهل العزيمة فلا اقل من ان يحققوا
 الرفقة والاحسان في غير احوال الوبال كل احوال الطالب العاقل صاحب عزيمة
 فانك ان زلت عن واقعة في الرفقة ولا تملك صاحب رفقة فانك ان زلت
 عن الرفقة وقعت في الزلزال والخوف باليه من الله لا فاشية الان شر
 الرفقة والعزيمة على حد الايمان فاما الرفقة فهو القيام باوامر الشرع

حال الشريعة
 في كل وقت
 في كل حال
 في كل وقت
 في كل حال

بالتصديق فيما ضيق والنوس فيما وسع وارباح وفي هذا لو كان
 كل من خلال الدنيا منها كان فاعلمك وبأل ولا يفر من التوسعة
 في القول والفعل فم لم يسم القول والفعل بسم الله المجيد والمجالي
 في ظاهر الشرع ولا بد لك من الغفلة بهذه اللفظ الا في من ضبط حقيقته
 الجوارح عن القول الحرام والطعام الحرام والتكلم الحرام وقدر كل رتبة
 من ظاهر الاحكام فان كل رتبة توارث من السلام وكلامه وتعامه فلا تفت
 اقل حقا من هذا القدر فان كنت ممن تعلق بهمة الى العزيمة والالتزام
 يكون من ارباب الحقيقة فلا بد من القيام بالاربعة التي ذكرها ما ومن
 فله الطام وكل كلام وفله الكلام والافتراض عن الامام على حد الاعتدال
 ال واعلم بان الطالب الآخرة لا بد له من الترشد في خلال الدنيا ليظهر
 بهما واحدا ولا يتفرق باطنه ليكون ملازما لحفظ الحلال ظاهر او
 باطن ولا يمكن حفظ الحلال الا ب ضبط الظاهر والباطن فان نور العلم الطام
 والباطن فاعلم جد او من الامام غير المتأثر الا بالموقف والحيات
 وحده ثم رجعا الى الوقيت بالاقرب في الاعمال وبما خلا عن اشتغال
 بفعل الرقابة وهو العلية وتلاوة الترات والذكر باللسان والقلب
 والذكر بالقلب وغيره او كيم في باطنه ثباتا للقيام بما قلناه فان في
 النوح السلام وبيعة انشا ط على اشتغال وبنق ان يكون وريما على
 العكارة وكلما احسن ينظم ويصلي ركعتين ويحتمل ان يستقبل القبلة
 في كل مجلس وتصوره في ان جالس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم

في كل وقت
 في كل حال

على قدر الحسن والبرقة حتى يلائم السكنى والوقاية الفقل
ويتم اقل الحلو ولا يعلل الحس على استقامة ويستغفر لكل مسيئ
ولا ينجس نفسه ولا يعلل فان اتبع من صفات الشيطان القيين ويتفكر في نفسه
بعين الحقارة والى المسلمين كافة بعين الاحترام والتعظيم حرمة
للتوسد وينبغي ان يكون له من قيام الليل وبقائه على كلمة لا اله الا الله
بالقوة والشدة والهمة من بعد صلاة الصبح والنوافل من الاوراد والصلوة
الى طلوع الشمس وبعد العلم الى ظهور المغرب ومن المغرب وبعد الزوال
في من الاوراد الى العشاء على قدر التيسر حال التوفيق والاعانة
ويؤاكل ويحافظ على صلاة اشراق والضحى والزوال والاوتارين
والترجم في صلاة التسبيح وذكر بواب على عقود الاقضية والكنس
وايام تفيض من الاشهر وقسمة ايام من فصول متفرقة ومتشابهة
والتتابع انظر وقوم شرف في ذكر الحرام وقوم اشرج الزوال
وهذا اقل اقسام قيام على بيناه وشرهاته في رسالة مشكاة المصابيح
ويحافظ على غسل الجنه والنوم على الطهارة ويلتزم البكور الى الجاهلية
للجنه ويجعل هذا اليوم لآخره خاتمة لا يشوبه شئ من امور الدنيا
ويجتهد في خفة الحقة ابداء ولا يكثر الفجر فانما عتقت القلب ولا
يخطو ولا يسي عافكا اعلم ان لا يقدر علم ما ذكرناه الا بالزهد
في الدنيا والارغوى في الآخرة ونشأ الى الله من فطرته كمن يدوم التفرغ
ويعلم ان الله يحب العباد اذا رزقوا فكل فصار بهم بها واحذر رزقها والى

هذا هو
الكتاب
الذي
هو
الكتاب
الذي
هو
الكتاب
الذي
هو

مجتهد وشابقتهم انشاء الله تعالى او من الولد حادثة وجميع المحايي عامة
يترك كل من غلبت السجدة وترك صفة الاخذ آت ومحا لطفهم ومكانتهم
فاما صفة الاحذرت فليكنها استمساذا ابو الحكم الغنصير رحمه الله في رسالة
في فضل وصية المريدون وقال ومن اصعب الآفات في هذا الطريق صفة الاحذرا
ومن لا يتلاءم الله تعالى بشئ من ذلك فبا جاع الشوق في ذلك عبدا لله تعالى
وحذر له بل عن فرس سخط ولولا ان كرامة اهل الله وامالهم فاقول تحريم مطلقا و
لا يابا حنة مطلقا واعتقد ان للسمع اهل الله ولم في سماعه مواجدة بينة
واحوال في نفع التوهم ولكن زمانا زمانا فاسد فالاولى بالمريد الطالب
ترك حضور سماعه كليا في فتنه وبلية وهذا هو وصية سبيلها الغفر
الى ربه اعبد الله بن خليل السبيل بسطاني ثم يقول الله الملك المانع قال
ابو داود الساجي روى عن الرعية واللعنة وقتة وللوفيت عشاء ليتعلم من اراؤهم
اربع خصال اعلاء العلون والعلون اهل العيوب وترك اماذ كور وامال
والمتزويب ويتبعان ثلثة اخر الحقة لمن فوج في الحال والتواضع لمن مثل و
الرقم لمن وونه وقال الجند على الله السماع كليا الى ثلثة اشياء والافترق اولي
الاخوان والارمان والكان كسما ابا عبد الرحمن السلق يقول كعبه حدة يقول
ما على السماع الا لثمة كانت ترمية وفيلد حيا فاما من كانت نفسه حية وقليبه ميتة فلا
يحل له السماع ولا يبيع السماع انما يعلم اني تمييز بين العلم والشهوة والارهاق والكو
مالك السماع

مطلب السماع

مطلب السماع

فتوى ابو السور افندي

في النوع والافعال وعلما بالسوء والافعال مشربهم الى يوم الرود القبول يومئذ يانفعا
ببوره بربك سنع طائفة اولو قرايف ومنها اشيع كبره صلو حيا في اولاه
سنان الله وذكر الله وجراته الى ترحيله شويلا فربلا والافعال حركة استلزم كوياك باب

الاولى وظهرت له انوارها وظهرت له اشكال الملائكة وقوا اليها النور
في هذه الدنيا يعلم ان سائر الموتى في بطن الارواح في المطهرات بطول
الشمس والقمر من موزن الطبيعة في الموت المريد بالارادة ويدخل في قبره
البرزخ في بيتا المطهر والاراضية ويكون من اهل البرزخ لا من اهل الدنيا
لا من اهل الاخرة على ما دل عليه قوله هل ينظرون الا انما هم الملائكة او
في انفسهم انهم لو كان في بعض ايات ربي يوم يادع بعض ايات ربي لا ينفق
ايضا لم يكن احدا مما قبل او كسب في ايماننا خير فان ايمان الملائكة في
العلم الطور الثاني وانما ان الرتبة اشارة الى علم الطور الثاني وانما
ايات الرتبة اشارة الى علم الطور الرابع بعلمها ما صافقوا وكشفها
ويقول من كان شاة العزاة والظلال انما كانت بالارادة وشاهد الملائكة
الملائكة وشاهد رتبة وشاهدت ستر طلوع الشمس من مغربها الطبيعة و
فشت في قبره في النشأة وكنت من اهل البرزخ ومن كان كذلك بالموت الطبيعي
سقط عنه حكم الدنيا وحكم الآخرة واما كسب كذا الموت بالارادة فقط
عنه ما سقط بالموت الطبيعي واما من اهل الدنيا واما من اهل البرزخ ولا يخلق في
في ويكفر على انما حيا ويكفر في كل الحس والشر الحس والشر الحس والشر
يكون فانا ومضيا كالشيطان للانسان ومن ساعد العباد في الآخرة من
هذه انما لم اتي بقول مثل ما قال الاول من شعور الملائكة وشعور الرتبة وشعور
الشمس مغربا وشعور وفرة في قبر العلي فانه قد تحقق بها وكنت لا يقول
المحقق مستر لا بان سقوطه عن الموت الطبيعي كما كان عليه الانبياء واهل
عليهم السلام لا يقول بالاحاد والاكاف ولا يشر الحس والشر الحس
الطبيعية كراجاج الامة ويستقر على ما عليه اهل السنة من اهل الشريعة وال
الطريق

واهل الطريق واهل الحقيقة وشعور بها على ما عليه اولياء هذه الامة
كما شفق لهذه الامة والتميز بين هذه الاطوار والاولى
الى الله جلجل الحكيم وسر هذه الامة يعلم من شر الحس ان الله لا يقبل
العلم بغير علم وان الله لا يقبل ثوبه العبد يعلم نطق السهل من مغربا وشعور
العلم الشمس والشمس روم وطلوع الشمس من المغرب ظاهرا وظهور
رؤس من المغرب حرم من الساق الى صحرة الاعناق وشعور هذه وطول
شمس من المغرب كغرفة العبد وغرفة العبد مونة وطلوع الشمس علامة
العلم واما نامة قبول التوبة وبدار عدم قبول التوبة حياطة وعادة وشعور
لنوبة عن الكفر وتعلم قوله في بعض ايات ربي لا ينفق في ايماننا
في كسب من قبل او عن الحقيقة دل عليه قوله تعالى وكسب في ايماننا الى
انفسهم كسب ما كسب في ايماننا خير اي توبنا فتوبنا العباد في ذلك
لوفهم مقبول وعبده كذلك منقصة الى كسب الامة واما ما مقبول لا كان
بطلوع العلم كان ايمان الكافر وطوبه العباد مقبولان قبل العلم حقيق
يقول ايمان العباد بالاختيار والجنة قبل ظهور العلم فانه التقدير او كسب
في ايم الله بعض لانه في هذه التقدير انما كسب في ايماننا خير اي توبنا
كسب في ايماننا خير اي توبنا كسب في ايماننا خير اي توبنا كسب في ايماننا
والايمان في توبنا بين الملائكة والكافرين وتعلم ان الامة في ذلك
في قوله ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرر بك نطق السهل من مغربا وشعور
بشعور المومنين العباد في الكافر الكافر والتوبة تشمل توبتهما فظنة الكافر عن

الكل وقوة العالم عن العفة في كتاب عن الكفر والمعتبة بعد العلامة لا ينبغي
الماتة ومن تات عن العفة بوز العلامة وكسب الخير كذلك لا ينبغي تربية
ولا كسب الخير ومن آمن وتات عن العفة وكسب الخير في الدنيا
بغير العلامة ينبغي اياه وتربية وكسب الخير وقوله تعالى انما التوبة على الله
على المسلمين لعلوا السوء بخلافه ثم يتوبون من قريب قبل الغزوة وقيل
الكل من آمن او كسبه وقوله في كسب التوبة لتدين بعلون الدنيا
محمد او احد من الموت قال في ثبوت الانعاش للكافر والعاية اي غزوة
الموت او ظهور النبي من مغربا ولا الذين يموتون وهم كفار ويتوبون
بعد الموت فالتوبة في ظهور العلامة من الغزوة والكفر والتوبة
بعد الموت عن الكفر سواء في عدم القبول والتمسك وبعد ظهور العلامة
كذلك والله اعلم بحقيقة ذلك مع **كتاب الدعوة ورساله الله**

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي اكرمنا وهدانا للإسلام بارسال رسول
السلطان وانزل كتابه الكريم وحشا بقوله الذي كان في رسول الله امة حسنة
كان برحمة الله والرحمة الاخر وذكر الله كثيرا وهدانا وما كنا لنهتدي لولا ان
هدانا الله وكل السلطة وافقر السلام على عبده ورسوله وصحبه وعلم اخوانه
والانبياء والمرسلين وخلائقهم وجميعهم ومن آمن به وكتبه اجمعين الى يوم
والله ايدى الابد **اعلان الدعوة** للدعوة للرسول ثم عبادة عالية وتربية
نام طمنا اتق وتزكى الهوى واختر ايمول وجاهد فيه حق جواره ولا تقتلوا
نبيا من الله موقوف على بيان فعال المقربين واقوال وافعال واعمال واخوال
واوصياء وعام بيانهم متمم لانه صورة الرقي وجامعة لما فيه وما في جميعه الا
كواكب لنذكر كان خليفة الله الملك المان في جميعه عالم الامكان **وبين** في

الكل وقوة العالم عن العفة في كتاب عن الكفر والمعتبة بعد العلامة لا ينبغي
الماتة ومن تات عن العفة بوز العلامة وكسب الخير كذلك لا ينبغي تربية
ولا كسب الخير ومن آمن وتات عن العفة وكسب الخير في الدنيا
بغير العلامة ينبغي اياه وتربية وكسب الخير وقوله تعالى انما التوبة على الله
على المسلمين لعلوا السوء بخلافه ثم يتوبون من قريب قبل الغزوة وقيل
الكل من آمن او كسبه وقوله في كسب التوبة لتدين بعلون الدنيا
محمد او احد من الموت قال في ثبوت الانعاش للكافر والعاية اي غزوة
الموت او ظهور النبي من مغربا ولا الذين يموتون وهم كفار ويتوبون
بعد الموت فالتوبة في ظهور العلامة من الغزوة والكفر والتوبة
بعد الموت عن الكفر سواء في عدم القبول والتمسك وبعد ظهور العلامة
كذلك والله اعلم بحقيقة ذلك مع **كتاب الدعوة ورساله الله**

وصوته في البصائر للباطل عن الحاشية والتعريف الى
وبين على طريق الاجمال وهو ان كمال الابدان كما تركب من الاركان بركات في
التراب واعاء ورهواء وانما تركبها باسبب باطن من الصفات وهو
الاربع وتكون بها العداقة والعدالة والحياء والسجود فاعتمد الابدان خلقا
والعالم باعتماد ما فيه من الاركان فانما جاوز احد منها حتى لا يعتمد ال
ونقص وقوة في الاختلال والاعتلال الطيب كذلك باعتماد ما فيه من الصفات
فلا بد لكل مريد حياة قانية وقليه ان يجاهد حق جواره ويستقل بترتيب
تدبيره وقايبه وترتيبهم وقليمه ويترك الدنيا ويهاجر الى الحق ولو كان
بصديق الارادة وعلمه العدالة وحق الحياء وايمان الشجاعة كما كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيه صلوة صافية وعقد آية عالية وصحة حياة
حكمة وسخاوة وشجاعة عاملة فقيه علم الله عليه وسلم عام اعتمد القلب والكل
لب فيه الاعتماد في الاعمال وصدق الاحوال والاقوال تزكى وترقى
رتبة الى الله الملك المان والحقان بارغب الجاه والمجد اني ان مال الا
بعين في حق نفسه ثم رسولا في حق غيره ولم ينزل من تكلم في فعال وعقيل
الكمال وجميع طب الاحوال والآمال ولم يكلوا من الجدران والفعال مما ارضا
في الاعداء والابطال اني ان يؤذي الامر الى الاشغال والارغال اني الله
الفعال باكمل الكمال وارقى الاحوال ورتب للفعال ورتب الاحوال والارغال
فانما مراتب الهوى ومنازل النزول ورتب حكم الطبيعة ورتب مكانها المنة
وفي الكبرياء ورتب موقفيها الشدة وقلم الهوى والعاية ورتب مكانها العبادات
نعم الآلة وامت الاصلية والترتبة وعلم العالم بالعلم وروى العالم في وقته
جميعه لكل من اهل الملك والمكوت والحيرو واللاهوت والناشوت في

وصوته في البصائر للباطل عن الحاشية والتعريف الى
وبين على طريق الاجمال وهو ان كمال الابدان كما تركب من الاركان بركات في
التراب واعاء ورهواء وانما تركبها باسبب باطن من الصفات وهو
الاربع وتكون بها العداقة والعدالة والحياء والسجود فاعتمد الابدان خلقا
والعالم باعتماد ما فيه من الاركان فانما جاوز احد منها حتى لا يعتمد ال
ونقص وقوة في الاختلال والاعتلال الطيب كذلك باعتماد ما فيه من الصفات
فلا بد لكل مريد حياة قانية وقليه ان يجاهد حق جواره ويستقل بترتيب
تدبيره وقايبه وترتيبهم وقليمه ويترك الدنيا ويهاجر الى الحق ولو كان
بصديق الارادة وعلمه العدالة وحق الحياء وايمان الشجاعة كما كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيه صلوة صافية وعقد آية عالية وصحة حياة
حكمة وسخاوة وشجاعة عاملة فقيه علم الله عليه وسلم عام اعتمد القلب والكل
لب فيه الاعتماد في الاعمال وصدق الاحوال والاقوال تزكى وترقى
رتبة الى الله الملك المان والحقان بارغب الجاه والمجد اني ان مال الا
بعين في حق نفسه ثم رسولا في حق غيره ولم ينزل من تكلم في فعال وعقيل
الكمال وجميع طب الاحوال والآمال ولم يكلوا من الجدران والفعال مما ارضا
في الاعداء والابطال اني ان يؤذي الامر الى الاشغال والارغال اني الله
الفعال باكمل الكمال وارقى الاحوال ورتب للفعال ورتب الاحوال والارغال
فانما مراتب الهوى ومنازل النزول ورتب حكم الطبيعة ورتب مكانها المنة
وفي الكبرياء ورتب موقفيها الشدة وقلم الهوى والعاية ورتب مكانها العبادات
نعم الآلة وامت الاصلية والترتبة وعلم العالم بالعلم وروى العالم في وقته
جميعه لكل من اهل الملك والمكوت والحيرو واللاهوت والناشوت في

العالم والطبيعة والنيل الى العاكيا والحقيقة فلما كانت هذه الصفات
 الاربع ثابتة في سيد الانبياء والمرسلين للتكميل جعل الله في نظام
 الاربع اربعة بركات الصديق وعمر الخارق وعثمان قتل النورين وعما قتل النور
 نين وفي العظم وارهايم لتكمل شمال الكلافة وتتم امر الامانة والنبوة
 فابو بكر مفتح علم الكل ثم عمر ثم عثمان ثم اسيد السجنان رفوان الله تعالى اجيب
 وله قلة الله عليه وسلم اعدان اربعة في كل اسرافيز ومكائيل وجبرائيل وعزرا
 في علم العلو واللام فاسرافيز في العرش ومكائيل في الكرسي وجبرائيل
 في سريرة المنزل وعزرا في الساد الابع على جميع السلام فاسرافيز وابو بكر
 على منزل ومكائيل وجبرائيل وعثمان في المنزل ومكائيل وعزرا في
 منزل ومكائيل في هذه الاماكن اعدان لهم ملكوتية والاحباب الابع
 اعدان لهم ملكية فلا بد للكمال من هذه المذكورة فمن لم يكن له هذه في
 فيكون كاذبا فلا يكون موقفا فيكون كاذبا مكملا ومن لم يكن له عدالة
 فيكون ظالما فيكون مستترا فيكون موقفا ومتعلبا ومن لم يكن له
 حياء فلا يكون موقفا فيكون موقفا ومن لم يكن له عدالة فيكون
 وشجاع فيكون موقفا فيكون موقفا ومن لم يكن له عدالة فيكون
 بل يبقى في ورقات ظلمات الطبيعة والحيوان لا يرتكب المشاق
 والمعارك ومواضع القتال فيكون يتوفى ويمتاز للجدال ويكون يبارز
 مع الشجعان والابطال ويكون يقطع الحوافر والاملاك ويكون يبارز

مضائق

مضائق المسالك وكيف بيان لربية المالكي وآله الخالعة فانما كل
 طور وطبعة جبارين يعيدون الحروب المخلص والسالك الصالح
 الخالعة خلة خلة الى ان يجمعهم ويبارهم اربعة اوتلين يتكرونا الى
 الدخول والنجاة وفيه خلة الى اقليم آخر الا بالعدو القاهرة والبر
 العاورة والغلبة العالية فيد كلبان حالية في هذه الحفان والحقان
 مع الشجعان والابطال فان تكمل هذه الطريقة موقوف على موتها
 من اراء التكمل مرارا وكرازا والكون مرة مشكل على الجبان فكيف
 بقدر علم ان يكون النور آت بافتتاح الف معركة بل ان النور مرارا كما
 عاينها الكملونة فكيف مراتب العروبة مشكل في جميع منازل النزول
 استندوا الشك في ذلك كثر اعيان العروبة وقتل ارباب منازل النزول وتفتت
 اعيان العروبة خربت ورحاب النزول شرقية يدك قلبك النور والبلاد
 الرقعة عن النبوة والرسالة الى ان نزل رسول رب القوة قاجر من
 كمل في المدينة المنورة وهي شرقية خالية خالصة لهم ولم خالصة لهم
 ولم يسكن في بني ولا رسول قبل ثم انشروا منها الشريعة الى الجبال والقرى
 ثم الى النوبة فوهبها اربعة عشر اسوة وقدره مائة للكل في عالم الملك
 الشاهدة وقدره مائة للكل في عالم الملكوت وقدره مائة في عالم الجبروت
 وقدره مائة في عالم الملكوت وقدره مائة في عالم الملكوت وقدره مائة في عالم الملكوت
 وقدره مائة في عالم الملكوت وقدره مائة في عالم الملكوت وقدره مائة في عالم الملكوت

مضائق المسالك وكيف بيان لربية المالكي وآله الخالعة فانما كل
 طور وطبعة جبارين يعيدون الحروب المخلص والسالك الصالح
 الخالعة خلة خلة الى ان يجمعهم ويبارهم اربعة اوتلين يتكرونا الى
 الدخول والنجاة وفيه خلة الى اقليم آخر الا بالعدو القاهرة والبر
 العاورة والغلبة العالية فيد كلبان حالية في هذه الحفان والحقان
 مع الشجعان والابطال فان تكمل هذه الطريقة موقوف على موتها
 من اراء التكمل مرارا وكرازا والكون مرة مشكل على الجبان فكيف
 بقدر علم ان يكون النور آت بافتتاح الف معركة بل ان النور مرارا كما
 عاينها الكملونة فكيف مراتب العروبة مشكل في جميع منازل النزول
 استندوا الشك في ذلك كثر اعيان العروبة وقتل ارباب منازل النزول وتفتت
 اعيان العروبة خربت ورحاب النزول شرقية يدك قلبك النور والبلاد
 الرقعة عن النبوة والرسالة الى ان نزل رسول رب القوة قاجر من
 كمل في المدينة المنورة وهي شرقية خالية خالصة لهم ولم خالصة لهم
 ولم يسكن في بني ولا رسول قبل ثم انشروا منها الشريعة الى الجبال والقرى
 ثم الى النوبة فوهبها اربعة عشر اسوة وقدره مائة للكل في عالم الملك
 الشاهدة وقدره مائة للكل في عالم الملكوت وقدره مائة في عالم الجبروت
 وقدره مائة في عالم الملكوت وقدره مائة في عالم الملكوت وقدره مائة في عالم الملكوت

وهو عالم انفسه الكائن في احوالها وادوارها وادواتها وممكن العوالم المحيطة بالذات

فما دام الكل ومقتدر الكل فمعلوم ربه للكل محيط بالكل فطوبى
لمن اقتدر به وكفى لمن تشبى به مع تكامل الشئ به ثم لا يتشبه
ولا يشبه الا بالثبوت والادوار والكل على علم الله حتى يتم الكمال
ويكمل المثال على ما لا يعلم الله حكمه حين مروره ومرور ربه على كل
شئ ان هذا بعد ان سبق المزة ون قال قبل ومن الموقود قال ثم ان
المستمر ون بذكر الله بغيره وذكر الله عنهم اورا هم فبادرت الله خفا
او من الذنوب والاعمال والآخلاق الذميمة والصفات البرية والنجاسات
الظلمية والنورانية التي بها يسعون الفالحان فيخفون ويصغرون
يتوزون ويصلون الى النور الاعلى والباطن الافرغ ويرتفعون على
سائر الخلق كما ارتفع جده ان على سائر الارض بامر الله فخلق ما ذكرنا
الكمال الوافية والبرية جوارحنا في التكرار مراتب فوالله اعلم
بما تقتضيهما فقد استكمل بالبرية الوثيق لا انقصاح لها والله يقول الحق
بما يوصل السبل على ما قيل وكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
والسلامة امن به وبرسوله وكتبه روف الرحيم وهو المستعان واليه المرجع
والعراق بسيرة الله لنفسه او بعد ان يروى باله من انما لا يحصى ولا يحصى
شي ما عاين الله من الكبر ان لا يشك في شران الانسان في شران في مسامحة
وعرف انهم في مطالعة الا الذين امنوا وعلوا الصالحين فانهم رستور ولا فرق
بالله في فناء وادارة الامور والسعادة السعيدة وتوحيدها بخلق بالشيء لا يبيح
اخراجها من العتق او قد توارى بالغير من العالج بخلق بالشيء

وهو عالم انفسه الكائن في احوالها وادوارها وادواتها وممكن العوالم المحيطة بالذات

ببرية وانفسه لا تخافه ولا تهابه ولا تخشاه عن تلك العوالم المحيطة بجميع العوالم

هذه رسالة في تفسير سورة الفلق المشتملة على التفسير في الدين زاد وسر

بسم الله المتصرف في الاعمار والديور والرحمة الذي رطبه لابل
وحدايته مما عاين بالامور كمالا يغرب باله الغرور الرحيم الذي
خصل المود منان بالمود مدين باستقلاله في التفرق في جميع الاشياء في
البطون والظهور ويتبين لهم ان لا مؤثر سواه ولا صار ولا فان
الا الله ومن رحم ان للزمان كما شير الاشياء فقد اشرس باله في فلكي
يا في توحيد الله في كل حال بحسب الذرات والصفات والافعال فلا يخفى
شي من الله من الزمان والمكان وكل شئ سوا الله كاشيا ما كان بل هو
متفرق في الاشياء كلها في الوجود والبقاء في كل آن فجان الذي بيده مكن
كل شئ واليه ترجعون وكل شئ تحت قدرته معنور متفرق في ملكه كاشيا
وهو العزيز الغفور وقيل بعض الاشياء على بعض ولكن فقل الله يوديه ما
يشاء والله ذو الفضل العظيم يا من خلق الله من غيرته حي الاكوان
ويا من اراد ان يكون من الملك الديان شئ يا ولسان وشعر وشعر يا
يقض ان فان كل نفس بما كسبت ربيته واعلم ان الله انا في ربي في جلاله
او من ان يفل مثل قوة جبر ابره ومن يفل مثل قوة شره
انني افق يا سكران يا انسان قد نفع عيسى العزير وانشى سكران
افق ارفع يا سكران وانشى ما شئت عليك من القرآن وسو
كلام ملك الديان حيث اقم ربي بشي عظيم الشان كيان اهل
البرية والخير حيث قال سبحانه وسجوا القرآن الانسان في
خاتم شجانه وسجوا بالزمان واتقوا ربه والزمان طاهر البهر

وهو عالم انفسه الكائن في احوالها وادوارها وادواتها وممكن العوالم المحيطة بالذات

ما يليه من المشتقات والعوارض المولدة فان وعد الله حقا وكلامه
 صدق وقد خوطب بالقول ان لا يتبدل عليه وكذلك ايضا العمل
 لا يتبدل فيبدل الله سبحانه حسايت حتى يوقلوا ان يحبه الكتاب
 وكذلك العمل الصالح سكر الحق لانه المنفرد وسعيه مستقر مقبول
 وكلامه سمع ولوم يكن في العمل الصالح الا الحاق غايته بالحق والاطا
 في هذا الاسم عليه كنان كافيا فانه مطلب الانبياء وهم ارفع الطوا
 بين من عباد الله تعالى والفقهاء ارفعهم فان الله تعالى اخبرنا عنهم انه
 مع كونهم رسلا وانشاءا لواله تعالى ان يهديهم الله في برحمته في عباد
 هذه الصالحين وقرأ اول العظم من رسلهم من الصالحين في موضع
 الشفاء عليهم فالفقهاء ارفعهم الوحد يكون للرسل والانبياء وهم بلا
 خلاف ارفعهم انفس منزلة والافضل بعضهم بعضا ومن نال الصلوة
 من عباد الله تعالى فقد نال ما دون ذلك معانزل الرسل والانبياء وليس
 نبي ولا رسول ولكن يغبط الرسل لما يباله الرسول والاني من مشقة الم
 سالة والنبوة لانهما يملكان وما حصلته لهم المنزلة الرفيعة وما لهما صاحب
 العمل الصالح المنبسط من خرفوق هذه المشتقات ومن هنا نرى
 من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوم ينصب لهم منابر يوم القيامة
 في اعوفى غاي في الكتاب ولا يخافون ويحزنون انفس ولا يخشون لا عزتهم
 في نور الاخرة بسوا انبياء يغبطهم النبيون حيث رأوا تحصيلهم ومنزلة
 لغتهم مع هذه الخصال فم غير مسئول من بين الخلق لم يدخل عليهم خلل
 من زمان توتبتهم فان دخلهم خلل فليسوا انصافا من شرط الصلوة
 يستحقون العصمة في الحال والقول والعمل ولا يكون هذا الا بالانبياء

الادام والعارفين بالحوال والحقايق والآيات والحكم فيمكن ان يتوسم
 بمشوق بها مشي رتبهم من حيث ما هو على مرر طاسينع لمن جبو
 الطيبة في الدنيا انهم وان دعوا للخلق الى الله تعالى فانهم يبدعون
 ان غيرهم ويشهدون من سعيه وعونه من المدعوين ومن يرد
 دعوة منهم فلا ياءملون لذلك الرقابل يشعرون بها ليعول تشقير بالبرق ولا
 يفتن عليهم الحال وسبب ذلك ان مشيهم بهم من الحق كسهماء
 الاكبره ومشهدوهم اياها نفعهم لم من وعاما ما عاين بالهم الاكبره هو
 ابراع ومن روي وقيل فارو وما قبل الا بالهم الاكبره فالهم هو البراء
 والقابل وهذا الشخص في جبهة طيبة بهذا الشهود اياها وما يبالها
 الا الصالحون من عباد الله تعالى وان ظلم منهم ما نوجب الامور في العاقبة
 ونظم عليهم اثار الآثام فالنفوس منهم جبهة البطنة لان شوقهم عكسا
 والخلق ومن على العلم وليس على الحكمة في الآدم حبة لا يقية فالذي
 يروهم يعلم في ذلك على حاله التي حبه في نفسه فام به ذلك البلاء وهو في
 الامر ليس في الصورة بلاء والمفع عواطن والافحام وما يقبلها الا العاقلون
 فوالله يوم الدين قال الله تعالى فليد الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم
 اعد في الدنيا وحس ما اب ارض الآخرة وقوا حق بالحق وتوا حق
 بالحق بان توالى بعظم بعضا وكفى موصى به ما وقرى بالانبياء
 حيث قال في كتابه شرح لكم من الدين ما وقرى به نوحا والذين اوتينا
 الكتاب وما وقرى به ابراهيم وموسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه

وما وصي به الانبياء عليهم السلام حيث اخبروا عنهم قبا قال في كتابه العزيز
 انما انا انزل من عند ربكم فتلا سورة الا و انتم مسلكون و وقع به ابراهيم
 بنو يعقوب يعقوب و هو الاله و وصيت به فلما كان الكس من اقبل
 العمل لولا الوصية كان للكل في **ع** و بالوصية و ام الحكم في الدول فاعل
 عليا و لا تهل طريقا ان الوصية حكم الله تعالى في الازل و كرس قوما عا
 في به الاله و ليس احداث امرة الوصية لي **ع** فلم يكن غير قالوا و شرع
 من السلوك بهم في اقوام السبل فهدى احمد عين الدين احمد و ملة
 من انوار الملك هذه و هي ان كسنا فاحية ترس المنظر الاعلى و ليس
 سواك على و لا بشر و لا نزل **ع** امر الحق كذا انبياءه باقامة الدين
 انما و هو يشرع الوفاء في كل زمان و ملة و ان في علي و لا تفرق فيه
 فان يد الله مع الجماعة و انما ياول كل امة من القاضية و بين البعثة
 شروح و التزود على الجماعة عليه **ع** و لكنه ان الله لا يعقل ان
 من حيث السماء الحسن لا من حيث هو متروك عن بناء السماء الحسن
 بتر من توصية عينه و كثرة صفاته و سماته بالروح هو الاله و اوقس حكم
 الماده عن مودة و كانوا اجماع فقال لهم اي شئ نجاء خفي فها و قال لهم اكسر
 و من يجره **ع** فلم يقدروا على كسر ما فتح فرقا فقال لهم خذوا واحدة واحدة
 فاكسروا ففعلوا فكسروا فقال لهم يكثر انتم بغيري لن تقبلوا اما اجنوا
 فافا انفرقت على منكم عدوكم فاني اريدكم و منكم و منكم الفاعلون بال
 بين الا اجمعوا على اقامة الدين لم يترقا فيهم بغيرهم عدوهم و كذا

في كتابه العزيز
 ما انا انزل من عند ربكم

41
 انما انا انزل من عند ربكم حيث اخبروا عنهم قبا قال في كتابه العزيز
 انما انا انزل من عند ربكم فتلا سورة الا و انتم مسلكون و وقع به ابراهيم
 بنو يعقوب يعقوب و هو الاله و وصيت به فلما كان الكس من اقبل
 العمل لولا الوصية كان للكل في **ع** و بالوصية و ام الحكم في الدول فاعل
 عليا و لا تهل طريقا ان الوصية حكم الله تعالى في الازل و كرس قوما عا
 في به الاله و ليس احداث امرة الوصية لي **ع** فلم يكن غير قالوا و شرع
 من السلوك بهم في اقوام السبل فهدى احمد عين الدين احمد و ملة
 من انوار الملك هذه و هي ان كسنا فاحية ترس المنظر الاعلى و ليس
 سواك على و لا بشر و لا نزل **ع** امر الحق كذا انبياءه باقامة الدين
 انما و هو يشرع الوفاء في كل زمان و ملة و ان في علي و لا تفرق فيه
 فان يد الله مع الجماعة و انما ياول كل امة من القاضية و بين البعثة
 شروح و التزود على الجماعة عليه **ع** و لكنه ان الله لا يعقل ان
 من حيث السماء الحسن لا من حيث هو متروك عن بناء السماء الحسن
 بتر من توصية عينه و كثرة صفاته و سماته بالروح هو الاله و اوقس حكم
 الماده عن مودة و كانوا اجماع فقال لهم اي شئ نجاء خفي فها و قال لهم اكسر
 و من يجره **ع** فلم يقدروا على كسر ما فتح فرقا فقال لهم خذوا واحدة واحدة
 فاكسروا ففعلوا فكسروا فقال لهم يكثر انتم بغيري لن تقبلوا اما اجنوا
 فافا انفرقت على منكم عدوكم فاني اريدكم و منكم و منكم الفاعلون بال
 بين الا اجمعوا على اقامة الدين لم يترقا فيهم بغيرهم عدوهم و كذا

و من يجره **ع** فلم يقدروا على كسر ما فتح فرقا فقال لهم خذوا واحدة واحدة
 فاكسروا ففعلوا فكسروا فقال لهم يكثر انتم بغيري لن تقبلوا اما اجنوا
 فافا انفرقت على منكم عدوكم فاني اريدكم و منكم و منكم الفاعلون بال
 بين الا اجمعوا على اقامة الدين لم يترقا فيهم بغيرهم عدوهم و كذا

الدين لانه اصله الدين انما عنده و يوقين اسلام لان الدين
عنه اسم السلام فلا تخون الا و انت مسلمون و قاتلهم بقطعة العنان
و رفق العوانق و التعرض لتفتت الصلوات العذبة في الحما جاست و
الانتقام لا و امر الخالق و الشفقة على كافة الخلق و معاونة النفس
و مراعاة النفس و المصاحفة للملك بها الاخوان فيه و الانصاف فيهم
و من الانصاف و صفة الحق و قوله من كل حي و خلق الاخرة
يقضي ذلك و قد اخفى الله سبحانه بين المؤمنين و انتم تقادونهم تقا
و اهل لا اله الا الله و الله و ليسم فقول ان الله اصلكم كما الدين و منه
بالحي و قوله فلا تخون الا و انت مسلمون و صفة بالصبر على الحق و
له اقول الدين بصفة بالحق و قوله و لا تسترقوا فيه صفة بالصبر على الحق
و الصبر من اجل ما يملك السالكين و هو انوار بعثها اجل من الله
البعث **شعر** شرب في كل مشرب بعث اوه و بالباء و اللام و
ليكون الا على اذن و جو و تقدير ابا نوار **اللام** و **حسين** الحق
الصبر اذ **اي** في ايات الكتاب لا اعلام فلا صبر في النمل ان كذا
عالم يقول اما هذا و في الحكم **علام** قال الله تعالى ان الدين برفقون ام
و سورة خبر حاتم انه يرفق في صبر على اذن خلقه و كما قال
عباده رفق الا في ما عتقه اسم الصبر كذا لا يرفق بهم الصبر على
العبد الا حلق به بلاء و سأل الله تعالى و كذا البلاء كما فعل ابي و علي بنينا
و عليه و على سائر الانبياء افضل الصلوة فقال الرب اني قسني الفروا
ثم ارجع الراحم فاشي الله عليه فقال مع هذا السهل اما وجد
صاير

صاير اسم العبد انه او انب فليس الصبر حسب النفس عن
الشكوى الى الله في رفع البلاء و انما الصبر حسب النفس عن
الشكوى الى غير الله تعالى و لا يكون الى ذلك الا بغير و قد بينا لك
ان الله تعالى و قد سئل من عباد الله رفق الا في النذر اذ هو به
مع قدرته ان لا يخلق فيهم ما خلق من الا في فتفتت ستره
الصفاء من احسن الصبر و قد و رواته لا احد اصر على اولى من
الله تعالى و هو مناسكتها التي تنقله و ينزل اواره خل اهل النار
ان نار و اهل الجنة الجنة و تحيز الغريزة تميز الاستفاح ان لا تليق
احد بين الذي هو فينا و بهما اسرار لا يكتفي الحكم **اعلم** ان
الصبر في اوايل السلوك هو عن المعصية بمطالبة الوعيد ابقاء
على الامان و حذر من الكبر و احسن منه الصبر عن المعصية حيا
من الله تعالى و في الدرجة الثانية الصبر على طاعة الله تعالى فظة
عليها هو اما و برعائتها اخلاصا و بتحسينا علما و في الدرجة
الثالثة الصبر على البلاء بملاحظة حسن الجزاء و انتظار فو الزنة
توطين البلية بعد ايا و من الحق و تذكر سوا الحق النعم قالوا الله
مر مذاق اذ كان العبد يفتي و هو كذا يذ لم او استمر على الصبر
الرؤيع و لهذه الاختلافات اختلن معنى الصبر و تغيرت تجر و في
متعددة لتعد و مع هذه الاختلافات الصبر في الله اذ اذ في فيه
الصبر في الله اذ اذ في المعذب في العذاب و الصبر على الله حال فقيره

لرب وجود نفسه غير متفرقة بوجود ربه والقبر باله ان يكون فيه
كما هو سمع وبصره والقبر من الله حال ربه الحول والقوة مثلك
فلا تقول لا حول ولا قوة الا بالله فيزدل باستعانة والقبر عن
الله وهو اعظمها معانا وهو القبر الذي يزول بالموت ولا يتول
في الآخرة فهو لاواخذ والقبر عن الله كما قال تقول اخذت العلم
عن فلان وكذا كان سليمان علي نبينا وعليه وعلى سائر الانبياء
افقر الصلوة والسلام اجبت حب الخير عن كربة سماء خيرا
والخير منسوب الى الله ما وطلق مسحا بالسوق والاعناق بمسوح به
على اعرافها وسوقها اعجايا بخير ربه ولله الخاتمة الخليل بالحي با
البر بالانه قد اهل الذي لوجب له هذه العزة الملهذفة فقال قوما على
يشباني لانا والقبر عن الله بهذا التفسير عظم انواع البهر واما القبر عن الله
ما تخلف العام من القبر عن كذا ايقنا رقية اياه فليس ذلك من شأن اهل
ولله اغثنى على الشبل حين قال الشاب التثليل عن اعظم القبر عن
لقوة الواو عليه وليس لا اهل فمر في القبر عن الله على تكبير العانة وكذا
المعروف في هذه العوام فانه مذموم كافي معا ومنه الآلهي وهو سواد
السمكا وما آتيل الله عباد الله لا يكتفوا اليه وساكوا ربه البلاء عن
بعضهم وقد يكن حين اخره للروح الناجو عن لا يكن فان اكابر الرجال
حسبوا نفوسهم عن الشكر الى الله وهذا مذهب الاكابر الا ان
ما غلب عليه التكبر والرفق قال وليس له في سواك فقل فكن ملثمت فاخت
فاقتل الله تاجيك البول فيم على البيان في الكثر فيقول يا شقي الاعوان

الكاذب

الكاذب الا ترى العلم العلماء الذين علم العلم الاولين والاخرين وقال
اذ ينق رتبة فاحسن ما وديس وقال الله في حقته وانك تعلم خلق
عظيم كين كان سؤاله العافية وامرنا فقال اذ اسلمت فاسلموا العافية
كان كنتم اهل بلاء فكم سلمت العافية وان كنتم اهل عافية فكم سلمت
واما كنتم الرسالة بعون الله الملك الوهاب بيد علي بن ابي طالب
وقد اعلم من يوم يكشبه من شهر المحرم سنة ١٠٥٠

حقيقة كذا في الآلية الاحدية الواحدة • نشأة النقلة النونية المحيطة •
المرتقوة • نشأة العقلية العالية النعالية العافية • نشأة النفس
الكلمية المتعالية المنفصلة • نشأة الطبيعة الكلية التزمية الهيولانية •
نشأة النونية الوضعية العارية عن الكواكب الخاوية • نشأة البهرة السد
روية المزنية بالكواكب الخورة • نشأة الرؤية الاوراقية الثابتة النقرة •
والدرة الكريمة • الزحلية التيمانية السباتية • نشأة النفس المرفية •
المزنية المتعقشية والدارة الدورية المشتقة • نشأة
النفس الرياضية الرياضية • والدارة الباهرة المزججة المنيرة
الرحانية بينك والندى المطمعة الطبية البقرة والدارة البهرة الراهية
الباهرة الشمس • نشأة النفس اللامية الخالصة الحظية والدارة المتكدة العطا
روية العابدة • نشأة النفس الامارة الحارة السائمة والدارة العائرة العافية
النونية • نشأة الكرامة النورية المتعالية • نشأة الكرامة البوارية المائلة الراهية
نشأة الحاشية الحاشية التي قد نشأة الكرامة التزمية المنتهية المنتهية الى الشرق والغرب
الزمنية الزاكنة والكمال متابعيه بوجه النفا آخذ كحق بها ثم

بسمه ربك في مراتب اهل البيت **عليهم السلام**

بسم الله الرحمن الرحيم عن ابي طهيرة واسحق بن عمار عنهما قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل نبيا وعلما وكتب القرآن يتبين صدق رسول الله
 وصدق جليل القول وبالله التوفيق الى ما هو الصواب والحق
 ان هذا الحديث حديث عال لا يتنازع بين من المعنى النفس ونبين بعد
 اللازم للمريد المحقق والمساكن الخالق والمختص بالقائه المخلص وهو
 ان العالم كثر مراتب فعلى كل عليه قول ومع وكما في من اية في السموات
 الارض يزرون عليها وهم خلقا مع صورة له صورة كاملة لا بد لها من
 وعلى يتفرقان فيما فروع العالم العقل الاول وقبله اللوح المحفوظ
 يتفرقان في صورة العالم كروية الانسان وقبله يتفرقان في عالم
 فلا شيء من قالب الانسان وبه خال من متفرق روحه وقبله فلا
 خال وخارج من صورة العالم من تفرق العقل الاول واللوح المحفوظ
 لانها مظهر ابدن الله الرحمن الرحيم به صفة الجلال الذي له روحانية
 وقا عليه وبه صفة الجلال الذي له انوثة وانفعالية فالكائنات كلها
 تظهر بارتباطها وانوارها جميعا فلا شيء خال وخارج من تفرقها
 فيسما تعلق تام وتعاون عام وانوارها فيظهر منها مراتب من عالم وابد
 سبحانه وتعالى مظهر من كمالها يتفرقان في صورة العالم كدنيا به عن الله
 وفيها العقل الاول واللوح المحفوظ فالعقل الاول مظهر صفة الجلال له روحانية
 وقا عليه

وقا عليه واللوح المحفوظ صفة الجلال له انوثة وانفعالية فيما يتفرقان
 في عوالم الامكان فكل من يلقى من الموقوفات الا وفيه تفرق لهما حفظ
 ونفس منهما في حقيقة جميع العوالم في الارواح كلها واطلقة في العقل الاول
 والنفس كلها واطلقة في النفس الكلية في اهل العقول والارواح وال
 اهل النور واشياء في جميع النور مشتركة الى الكلية وجميع العقول والا
 وارجح مشتركة الى الروح الكلية في حقيقة العقول والارواح وبه صفة
 النور والاشياء فكل من يلقى من الموقوفات الا وفيه تفرق لهما حفظ
 وروح من الروح الكلية وقا عليه من اللوح المحفوظ وقا عليه من العرش والكرسي
 له الجلال والجلال كما ان كل مظهر من اهل العقل الاول واللوح المحفوظ
 كما تفرق الباقية وروحها في مظهرها الكامل الذي هو على علم
 من ربه في صفة صورة ربه وآثاره الى كماله في مظهره وتام صورته و
 حقيقة فانه انظروا الكامل الذي له وصفه الجلال والجلال اولا واما كماله
 انهم من اولها خلق الله روحه وانزل ما خلق الله العقل الاول فان العقل الا
 ان مظهر روحه كماله والنفس الكلية مظهر نفس طهيرة فكل من يلقى من مظهر
 اهل الحق كماله وروح كماله مظهر صفة الجلال ونفس كماله مظهر صفة الجلال
 للروح روحانية والنفس انوثة فكل من يلقى منها كمالا كثيرة وكراما

سيرة و آيات القرآن و بيتات الرحمن تبارك و تعاليها و واردة
اليها اصلا و نظرا في معنى الى ما سواها مما حقيقة في مظهرية
المعاني و في الكلية مظهرية في السير فوق العقل و
الروح بها يتعرف الله في العوالم كلها فلولاه ما خلقت مولاه ما
دونه و ما سواه و ان شاء الله تعالى في قوله في سورة و في آخرها
تفسيره في القرآن الحكيم و قال سبحانه ان الذي بيده ملكوت
شيئ و اليه ترجعون فعنه ان شاء الله تعالى سبحانه يتفرد في
عوالم الامكان في كل في قبضتك يعني في لقول و الارواح و الهوى
و عارضا و سكتا مطويات في قبضتك و ما دون السجود المعنى
الا كان الاربع كرة النار و كرة الهواء و كرة الماء و كرة التراب
الى ما تحت الشرر مقبوضة يسار في فلكي حازم عن يدك في
خال عن تصرفك في يدك في ركن و عن يد مولاي في العالم
لا يغتر بك و النافقون لا يعرفونك بل يقيسونك الى انفسهم و ينزكونك
عن انفسهم فخطاؤا و ما اعلموا فلا اعتبار لقولهم و لا اعتبار لهم
فانهم كالانعام يذبحون و يقتلون و انفسهم على اثبات
كونهم في السموات بالقرآن فقال سبحانه و القرآن الحكيم فان القرآن الحكيم
قوله يوافق كتابه الغني في علم و مظهره من العوالم فان مراتب القرآن
و مراتب

و مراتب رسول الرحمان و مراتب عالم الامكان موافقة و مطابقة
لذلك قال لهم قلب القرآن ليس و قوله الم اعهد اليكم يا بني
في قوله عبا كانوا يكسبون خطاب و عتاب للرحمن في صغيركم في علم
الطوارق حكم امتياز في يقين بين النعيم و النعيم في جميع حبة الكبار
مظهر الطبيعة الكلية و النعيم حبة اليمين مظهر العوالم المحفوظة من شره
الشیطان الرجيم فاعلم اليمين عبا و الرحمن الذين يعيشون على الارض
و في الارواح فاطمحين الجاهلون قالوا اسلاما الى آخر السورة و اهل
سائر اجسام الشيطان الذين عكروا عبادة الرحمن و عبدوا الارواح
الشیطان الذين اتصفوا بخلاف ما اتصف به عبادة الرحمن فعبادة
الشیطان بقوله الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه
عومين و ام نعيم و في هذا مراد مستقيم مراد الشرع و مراد
الشرع و مراد المعرفة و مراد الحقيقة مراد عظمة من عالم الطبيعة
عالم الشهادة الى الطبيعة الكلية و الحقيقة و المراد من هذه العوالم من اسفل
الى الاعلى من جانبها طرق الشيطان و جنوده تغفل الانسان من
يصل الى الرحمن الله الذين قال في النعيم الرحمن ان عبا و ليس لك عليهم
الشیطان ان شاء الله الى مراد الرحمن و الى طريق الشيطان ريبا الملك

هذا هو
المراد

الحمد لله رب العالمين والصلوة على محمد وآله اجمعين اي طالبان بلكلام
جز ثياب اعتبار ايلم نايست شراط او اروه مرگيد و اما كليات اي
ايلم بدست اطوار او ذره در طر بر طور ده سالن فنا بوي كجيمي
و اما اول كنز شو كنج طريق اجنه سالكه انفع دار و امور كنه و نه
اولد في بيان ايد لا بعدون الله الملك القدوس **اولك** طور مقام قصه
كج اخلاق ظلماته بكن مبعد و معدد رستم آيكن سبيله انسان
افعال جسته ظاهر اولور پس طر مؤمنه و اجيد ركه انشراح
صغار ظلماته در تزييه و تصفيه ايد زير ايل ايان نذر
اولك كركد ربه و يكر اوكاز الا بر مرسته كاطرين كلفين الود
كاتبليم اولك اولور بو مقامه سالكن نفس اماره در نفس اماره او
طبيعت بد نيه ميل ايد و لذات جسته امر ايل و قلب جسته سفل
ايد پس امر جبه شوري و اخلاق زيمه بكن و افعال جسته بكن
و نفع در بكن بو مقامه نفس سلطان و حاكم ر عذر سلطان ايل
حق و حسد و كبر و ريا و طول امل حصر طر حب رايست كج جهر تجر
كج صفت زيمه و نانه و ارايه شو تله غصدين طو غر لرنك حرام
و نك بگرير پس امري قضا جسته نيك او قبول و امانه او
فروغان كليمه ايل او ن بگر ايل اول بو مقامه او نيك حجاب و
ظلماته اولم ل انك ركه اسفا و كاطر جسته ايد لرجا بكن امانه
انك

از السنه متعلق اولان اسباب او کوندر واکامشغول او کون
خلاص بولور و اندر که کند را ایلر علی قلب بیلر نه اصل و نه فرع
و نه اسباب بل بیلر موثری قویب اثر نیقی از تدبیر قدرت اید
لر ایسه بجز و کمنز را موثر ما لیک صمد را شایسته با قدرت
اکثر یا ظواهر اثار و ناخالص کولر رشول اکین کی که انجمنه شایسته
خبره بتجربه ظاهر اولد و قریب بشرین یولمغه اولمزا که کونکند
چتر بین پیش آمدن اهل مقصد و طریقه نیک اهل و رفوع کولر
ایک اولی ساکن نه قدر عالم اولی فی قلب ایشایه متفرق بر
عالم را بنیه کما و اول عالم نایه اگر اتم و اولور سه دیر کرین
اهل مک قلبه یوزا اخاجی واره ریل بو فقلر واره طریقه
طریقه متوجه و اولی کوزه ایکنی و یله او جی قلبه و در و بی نیش
ختم التی و بنای بر بی آخره و هر بر نیک بشر واره رشولکم
و درون نیامد را لک تمیم و در شتو ندر و اولی کلا لایک نیمه بقی
و اولی و در کوه نیک میته حرام و شد و کرد و در و بنای کوه نیک
بیت و بار و آخره کوه نیک میته حرام و شد و کرد و در و بنای کوه
نیک بکر نه واریه هوای و هوای بو فقلر نیک بشر و در سید اهل انل
از آن و حدیث بنوی بزه بشر حتی باطل بیان ایلد بر نیشمیرن الحاکم
در و افعال قبا کیرن تزکیه و تصفیه ایست و در و متا زل قلبه ایست و در
در حبس و شایسته ثابت اولوب امر لری نه مستقل اولدیر ظاهر و در

تنتزل ایلیمه اولور سه ده از ذوق اول کثرت و ارق اولیمه و هم حکمت اول
وقتی بلکل سه تنزل اولور و قسمه برین صورتیه و برین
ور و برین هم صورتیه و هم معنویه و تنزل صورتیه اولور که نفس
شهواییه میل ایلیمه کرک اماره ظهور آنتین کرک آنتین اماره بالذات
عزیزه مایل و متحرک اولور و بعضی اولیا و عارف جالسه ایکن حالتی بر بویله
وقتی بعضی منازل و مقامات قطعا ایدوب مغرب اولمش ایکن تنزل اولور
عبد الرازق کی و آفرینن بیله تنزلی کی هم بونلر کی تنزلات جناب عزیزه
حکمت اقتضا نهند نامش اولور شول لطیف هوس کی که سفلده مجوسه را
بالطبع خلوه مایلیمه رنجیم قی اولور صورتیه معنویه مطابق اولور و تنزل
اولور که نفس طاعت و اعمار صالحه مشغول اولوب مایهه احسان
اما بالطبع لذت خیمه میل ایلیمه سفر حرکت ایلر نفوس بالذات هم حفظ
هنده الامور شیطان کی علیه مایهه میره و اولور هنده اول و بلغ کی باهر
کی بونلر کریم صورتیه طاعت و الهیه نایلر ایدی اقامه هنده شوه و
مایلر لرایین شول هوایه آتله کی لری کی بالذات سفر حرکت ایلر نفس
ره کن اولور مرتبه وارده برین افعال برین کفایت و برین اسما و مرتبه افعال
طبیعت انسانیه امار اولور قیامیه مرتبه کفایت ظاهره باطنیه
بونلر ده بجا میل ایلر مرتبه اسماء شولر کی اکثر سبیل بونلر کله
ایلر آتله و کثرت و ندامت خانه کولر جمع بوجله کبر اولور اول
نفس ربوبیت مجلی اولور و جهلیمه ساکیه حقیقه و یوسوسیه و
جائزه و موفقه و ولایت و قلبیت خواسته و شرر زیانده

[illegible]

الاولى من اولاد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اشا بنه و زيرا خلافت عاينه يدي طورك نكبيند و فكره و خلافت
اشا بنه اولاد كه قواي اشا بن ايشا و اجوت امرا و لشور و خلافت
حقا و اولاد كه ايشا و اجوت امرا و لشور و بومقارده ساكن مريخ خا
سيد خاصه لم نشك مريخ قنوقا ايكلك ايكلك با و شير و عالم انشد مريخ و
امرا و مريخ نو جدر قنوقا طوم انشم جبه و اريق و قوا و عاينه افشاريد و شير
ون فكره بومقارده ساكن نشد نفس رافيه و ريد بومقارده فكره مريخ و ريد
امرا بومقارده رافيه و مريخ جاز و ايك اعتبار ايله اولاد اعتبار ايله كرس
اشا بنه و كرس كرس و ريز و اكني اعتبار ايله كرس و كرس و ريز و شير
فنيكه خواهي تا خلق با خلاق الله و ترك بشريه و خلق على خلق الله و ترك
الى الله و فكره الله و عاينه و نواله و عاينه و نواله و نواله و نواله و نواله
نكبيند و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
اولاد پس امرا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و فكره ابا بكر عليه السلام و زيرا بومقارده عاينه
ناس ايدى عاينه مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
عائنه غالب اولاد ظاهر شرع و اساطير ايدى و خلافت مريخ و ريز و مريخ
مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
و بومقارده بالذات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و نواله و نواله و نواله و نواله
علم باطن متعلق اولاد كالات عليه عاينه و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
اولاد باطنه الكليات انكدر مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
عائنه مراجه ايدى و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ

الاولى من اولاد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اشا بنه و زيرا خلافت عاينه يدي طورك نكبيند و فكره و خلافت
اشا بنه اولاد كه قواي اشا بن ايشا و اجوت امرا و لشور و خلافت
حقا و اولاد كه ايشا و اجوت امرا و لشور و بومقارده ساكن مريخ خا
سيد خاصه لم نشك مريخ قنوقا ايكلك ايكلك با و شير و عالم انشد مريخ و
امرا و مريخ نو جدر قنوقا طوم انشم جبه و اريق و قوا و عاينه افشاريد و شير
ون فكره بومقارده ساكن نشد نفس رافيه و ريد بومقارده فكره مريخ و ريد
امرا بومقارده رافيه و مريخ جاز و ايك اعتبار ايله اولاد اعتبار ايله كرس
اشا بنه و كرس كرس و ريز و اكني اعتبار ايله كرس و كرس و ريز و شير
فنيكه خواهي تا خلق با خلاق الله و ترك بشريه و خلق على خلق الله و ترك
الى الله و فكره الله و عاينه و نواله و عاينه و نواله و نواله و نواله و نواله
نكبيند و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
اولاد پس امرا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و فكره ابا بكر عليه السلام و زيرا بومقارده عاينه
ناس ايدى عاينه مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
عائنه غالب اولاد ظاهر شرع و اساطير ايدى و خلافت مريخ و ريز و مريخ
مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
و بومقارده بالذات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم و نواله و نواله و نواله و نواله
علم باطن متعلق اولاد كالات عليه عاينه و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
اولاد باطنه الكليات انكدر مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ
عائنه مراجه ايدى و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ و ريز و مريخ

صورة سمى حسن سمى رصود رصود كذا حتى تكلم في القلب
على ثلثة اشياء قلب العوام وقلب الخواص وقلب النور
يطير في الدنيا على قول الطوائف وقلب الخواص يطير في العقب على الكرام وقلب
اخضر الخواص يطير في على قول سيرة الخواص واما جاء مقام اول سيرة الى
مقام ثانيا في سيرة مقام ثالث سيرة على الله مقام رابع سيرة الله مقام خامس
سيرة الله مقام سادس سيرة عن الله مقام سابع سيرة بالله **وحيثما**
اطوار قلب الاول قابلية شريعة عند رواتها شفاها والاربعه قلب بزمنا
خمس وثلاثة وثلاثين والسبعون عالم الغيب خيب الغيب

سئل عن كرم الله وجهه عن الرواية قال بعد الكلام لم تنه العيون بحضرة العباد
لكن اريد الغلوب كجانب الايمان وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ربي وحيي مقام
الانبياء والخواص من اهل الايمان هم

باب الاول يشاء الله ان يذوق الاخرة ان كان من حيث هو اول انبياء في ازل الازال
الاحسان هو الحق بالعبودية تمام هذه حقة الربوبية بنور البهية ربي رؤية الحق
موقعا بصانته بعين صفة فنوره بغيره ولا يراه حقيقة ولما قال لهم كانوا تراه
لانه تراه من وراء حجب صفة بعينه صفة فلا يرون الحقيقة لانه ما هو المرئي
ومن يوهنه وهو ووه مقام الكاشفة في مقام الرواية **افهجرة** من نار الجنة في القلب
مقتضية الاجابة هو الحق **الاعلم** نورهم كجانب الحق والاعراف هو
وهو مقام نور الحق في كل شئ متجليا بصانته الذي في ذلك المتكلم بالاعراف

60 على الاطراف قال الله تعالى وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم وقال هم
ان لكل امة ظلمة وطمنا وهدى ومظلمة **الاعراف** مع الرجال لخاصة عن نظر
القلب **الاعراف** هو نارية مقام القلب **الاعراف** هو نارية مقام الرقعة وهي حفة
اخيرة والحفة الالهية **الاعراف** هم الملا منته ومع الذين لم يظهر قامة بواطنهم
على طوارهمهم ولما منته مع منقلبهم في مقامات اهل الحق **الاعراف** هما الشخصان
لان احدهما على بين التوراة ان القلب ونظرة في الملكوت والآخر على ياره و
في الملكوت وهو اعلم من عاينه وهو الذي خلق القلب **الاعراف** هو العقل الاول
هم الرجال الاربعه الذين هم على منازل الجاهل الاربعه من الاعمال اي التوراة
والكنوز والشمس بهم يحفظ الدنيا ملك الجاهل كونهم على انظر الله **باب الثاني**
باب الاول في الموجودات الملكوتية وهو المراتبة الثمانية من الموجودات من الوجود
تكون لانها اولها يدخل في العبد حوزة النور من جانب الرب **باب الثاني** هم سبعة رجال ياف
على عن موضعه ويترى جسد اعلا صوت فيه كمن لا يعرف احدا في ذلك ومع انبلاو
وهم على ملك ابراهيم **باب الثالث** هو الكاين بين الشيطان ويعتبر به عن عالم الاعمال الخارج
لا جاب والكلية وعالم الاوراق الحقة اعني الدنيا والآخرة ومنه الكشف العبد
هو القلب الغالب عليه الافلا **باب الرابع** هو القلب الطاهر من التلوث بالغير البتة **باب الخامس**
ملك الانسان الكامل الذي حرم على غير **باب السادس** هو ملك الواعظ الى مقام الحق حال
في الحق **باب السابع** هو ما ظهر من الاموال وتخلل في جميع نارات او نور **باب الثامن** هو ظهور
المقدس لذاته في **باب التاسع** هو ما ظهر من الاموال وتخلل في جميع نارات او نور **باب العاشر** هو ظهور
في نورانه فان فانه بسم الله لا يراى احد كذا ما هو عليه الا هو **باب الحادي عشر** هو تجليته بوجه لانه
مطلق جلال هو قاربه لكل عند تجليته بوجه فليق بين احد من يراه ويوحى على الحال
بأنه نور من نور وهو ظهور في الملكوتية اجزاء الاله في النور الى الله والحق في قوله

خاتمة النبوة هو الذي ختم الله به النبوة ولا يكون الا واحدا وهو
 نبي الله عليه وسلم وكذا خاتم النبوة الولاية وهو الذي يبلغ به صلاح
 الدنيا والآخرة ناية الكمال ويخلق بحسب نظام العالم وهو المهدى الموعود
 في آخر الزمان **النبوة** هو الانسان الكامل في علوم الشرع والطريقة والظن
 الباطني والحقائق فاما لعلم ما بآيات النور وامراضها واورثها وموتها
 بزوانا وقدرته على تغييرها والقيام بها ان استعدت ووقفت بانتهائها
باب النزال في خبر الله قومه اوليائه الله تعالى فيهم السلام عن عباده
 كما يدعي بالزخرفة بلاء العاقبة **الزخرفة** هو اول ورعها وشهوه الحق باطن
 في انشا والبوارق المتواليه عند اول لب من النجلى البرقى فافاز روي
 اول مقام النبوة يسمى شربا فافاز بلبه النبوة يسمى ربا ومكانه كعبه صفا
 الرحمن كذا الغنى **النبوة** هو العلم بعبادة الاشياء واصنافها وخوارقها وادراكها
 ما على ما به علمه وارثا لاسباب بالمسببات وارثا لانفسها لظلال
 الموجودات وانما يحفظها ومن توفى لكم فقد اوتي خير اكبر **النبوة**
باب هو علوم الشريعة والطريق **النبوة** هي اسرار الحقيقة التي لا ينفك
 علماء الرسول والحوار على ما ينبغي فيفهم او يتكلم كما روي ان رسول الله
 بكماز لم يزل في المدينة مع اصحابه فاقبى عليه امرأة ان يدهلوا منزلا
 فدخلوا فراوا ثوبا مفرمة واولوا المرأة يلعبون حولها فتالت يا بني الله
 الله ارمع بعباده ام انما بولاهن فقال ام بل الله ارمع لانه ارمع الارضين و
 ارمع معي فتالت يا رسول الله انما ان الله في كل شيء فكيف يلقى الله
 جبره فتاوه هو ارمع معي قال ارمع في كل رسول الله ام وقال هكذا اوتي الله الى

تلك

النبوة عندنا ما خفي علينا وجه الحكم في ايجاده كما يلام بعض العامة وهو
 ان اطفاله والخلق في النار فيجب الايمان به والرضا بوقوعه واعتقاده
 كونه حقا وحقا **النبوة** هو معرفة الحق والحق به ومعرفة الباطل والا
 كتاب عندنا قال هم الله ارمع الحق حقا وازرقا ابتاعه وارثا الباطل
 ظلا وازرقا جنتا به **النبوة** هو العلم عن الخالقها **النبوة** هو العلم
 عن علم الله عن المعاني الظاهرة والباطن من علم الله عن الكواسب والحوار
 من والحق بالاعيان طاهر السرم لا يهمل عن الله طرفه حين قلابة
 من الباطن والعلانية من فاح بتوفية حقوق الحق وكلها جيتا له لعدة
 على الجانبين **النبوة** هو علم كل لسان الغيوب واكتا وامراضها واد
 منا كيقية حقا صحتها واعتدالها واورثها الباطن **النبوة** هو العلم
 هو النبي الكافي في ذكر العالم على الارض والسكنى

الذات

سالت الاولاد في كيفية السلوك الى حضرت الامام من تصنيفات
 امام العالم سالت الطريق ما كان فيهم سلطان المحققين ملك العارفين
 بآفاق اخلاص الدين النبي الاكبر محمد بن اسحق في سره العظمى

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العقل وسيرة ذواته العقل ومكشحة له الطول في المنتهى ومنه
والقوة لا اله الا هو رب العرش العظيم وفيه العلم على من اقام به العلم والدين
وانزل بالنبوة النور الفلق من شاء ويهدى بها العلم والهدى وعلم الله الظاهر
والباطن باحسانه الكبر والكرامات الكبر والكرامات الكبر والكرامات الكبر
لهم في كيفية اليك في العزة والوصول الى حقرة والرجوع به من عذره
الى خلقه من غير مفارقة فانه ما في في الوجود والا اله في عظمة وافتاح فانه
تعالى يتوهم ويهواه ولوا حتى في العالم طرفه غير لغز اليك في قوة واكدة
فما هو في خلقه وتظهره اية غير ان من اشتد ظهوره في نوره بحسنه ان تصف الا
والا كانت حجة في ذلك الظهور جليا فاقول ما آتيتك في قضا اية واما في
كيفية السلوك اليك في الوصول في الوقوف بين يديك والجلوس في سادسها
وما يقول لك في كيفية الرجوع من عذره الى صفة العالم في اليك والاحتفاظ فيه
معاد وكون الرجوع **والعلم ايا الاله الكريم** الطريق **الطريق** في طريق الكون منقورة
ان يكون طريق الكون اذ هو **ويع ان طريق الكون** واردة فانه خلق و هو به
خلق في احوال ساكنة من احوال الكواكب والاعراف والملازمة اليك ومفاتيح وقوة
روحانية وضعها واستقامت بهتية وميلها وشدة هيبة توجيه وليست في خلق
يجمع ما ومنه من يكون له بعض هذه الاوصاف فقد يكونا مطلب الروحانية شريفا
ولا ساعده المزاج **والعلم ايا الاله الكريم** فاقول ما يتبين على ان ايتيه في معرفة المو
طوع في يديك وبما يتبين وما ارزمتنا بهتية والمواظبة عبارة عن عمل او ما
الوارد في القوة الذي يكون فيه ويتبين لك ان تفرق ما يريده في الحق منك في ذلك
المواظبة فتبادر اليه من غير شغل وكلفة **والعلم ايا الاله الكريم** فاقول ما يتبين
اي

الى ستة فالا اول موطن النفس بربك وقد انفصلنا عنه واشتد موطن
الذات التي نحن فيها الآن والثاني موطن النفس البهية الذي يصير اليه بعد الموت
والثالث والاكبر والرابع موطن الحشر والنشر بارض البهية والاربع
في الكافرة والنجاسات موطن الجنة او النار والسادس موطن كنف اركان
في كل موطن من المواضع الستة احوال بين ايقين موطن في المواضع
بما قوة البشرية الوفاة بما كثرنا ونسبنا حقا في من هذه المواضع الستة
الاول موطن الدنيا الدنيا محل التكليف والاستلاء والاعمال **فاحذر ان**
يناس من خلق الله تعالى واخرجهم من النعم الى انه بعد لم يزلوا مسافرين
ليس لهم خلق في حالهم الا في الجنة او النار وكل ما روي حقا حسب اهلها
والواجب على كل عاقل ان يعلم ان السفر من الدنيا الى الجنة او النار
الحج والبلايا وكون الاخطار والاهوال في الغطاء فخذ الحبال ان يقيم فيه من
ما في ونعم ولذة وان الحياة في هذه الطبع واللاهوتية في هذه التفريق كذا
اهل كل منتهى على طبع فخالق اهل منتهى اخرى في حقا في ما يصل
خلق في كل عالم في منزل فانه عندهم صاحب ليلة او ساعة ويتفرق فاني تنقل
رافعة لمن هذه حالكه وما اورثنا بهتية اهل النعيم من العالمين لما و
المكتسبين على جميع خطاياهم فاقول من ان يلفت اليهم وانما اودنا بهتية
تنبها لمن شغل لذة المشاهدة في غير موطنها الثابت وحالة الدنيا في
هذه الدار والاحتفاظ في الحق بطريق الحق الطريق الطامعين فان اتوا
في القوام في ذلك لما فيه من تنبيه الوقف ونقص المرتبة ومعامله المواظبة
ليس فان الدنيا سجن الملك لا داره فخذ طلب ما بهمة الملك من سجنه ما

الروحانية الشيطانية بما تحده في نفسك عند انقضاء الوارد وذلك اذا كان
 الوارد ملكيا فانه يعقبه بركاوة لا تتركه الما ولا تغيره صورة وقد
 علمنا وان كان شيطانيا فانه يعقبه ترشيد في الاعضاء والمذكورين اذ
 وحقته وشدة وحيرة ووقفة وتجدد جنسا فحفظا ولا تزال فذكرنا
 بفرع الله عن طريق وهو المطلوب واخذ ان تقول ما هذا وليكن عند
 خذ وطولك الى طولك ان الله ليس كمثل شئ وكل ما يتجلى لك من الصور
 خلوقك ويقول لك ان الله فكل شئ كما ان الله آمن به باله واحفظ صورة وان
 عما في الشغل بذكره اياك هذا عند واده والعفة ان لا تطلب منه في
 كنه سواه ولا تعلق الكمية بغيره ولو عطف عليك لا يكون فلا تلتفت فانه
 حقيق من اجل واد ان فانه من وقفة ما شئ فانه يشرك معه ويسد اياه
 النعم الخالصة وذلك فحفظ من هذا المكر الخفي **قاف** هذا ما علم ان الله يستليك بما يعرفه عليك
 وانه لا يطلعك على ما لا يطلعك عليه الا ان اعطاك الامر على الترتيب وتكشفك عالم الخلق
 الغائب عليك ولا يحكم الجبر ان ولا الظلمات على فعل الخلق في بيوتهم غير انه
 عليك التحفظ ان تكشف سر آخر عند اذ اطلعك الله عليه فان كنت
 تعلقته هذا ربه وهذا سره وهذا سره فاقرب نفسك فان الشيطان قد دخل
 عليك فتقنع بلبم السار وان جاءك ذلك الشئ فانه ما بينك وبينه على
 السر ولا تكشف سر احد البتة وان تفتن هذا الكشف جبري ولو فيه ان يستحي
 الله تعالى لا يتعد حدوده وانما في هذا الكشف جبري طافيك واشتغل بذكره
 فتفرق بين كشف الفكر البصر والخيال بان تعلق نفسك فان بقي لك الكشف فانه
 خيالك وان غاب عنك الا وهو ان تعلقك به في موضع الذي رايته فيه

هذا هو السر الخفي الذي لا يطلعك عليه الا الله تعالى

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

في افانته عنه واستغفرت بالذكور انتقلت من الكنف الخفي الى الكنف
 الخفي ففتشك عليك المعاني العقلية في صور الحسية وهو تشرش فتفت
 فان علم ما تريد بذلك الصور لا يعلم الا باني او من شئ الله من الصفتين
 لا تستغفرت به وان شغبت لك المبررات فاشرب الماء منها فان لم يكن فيها ماء
 شرب اللبن وان جمعت بينهما فحسب وكذلك العسل واشربه وحفظ من شرب الحنظل
 لان يكون مفرجا عما في الحنظل فان كان عاوا لانا والعيون فلا سبيل الى شربه
 اشغل بالذكر حتى يرفع عنك عالم الخيال ويتجلى لك عالم المبررة عن الحاقة فانه
 شغل بالذكر حتى يتجلى لك مذكورك فافا فانك عن الذكر فتلك المشاهدة او النوم
 سبيل الفرق بينهما ان المشاهدة تشرك في المحل شئها وتنع اللذة عنها
 النوم لا تشرك شئها فيقع النيقط عنها واستغفار والندم مع ان الله تعالى يعرض
 لك مراتب الملك ابتلاء فان رتب لك الفرق فانك ستكشف اسرار الاجار المدنية
 في عالم المعاني تعرف سر كل ربه وحقيقته في المعارف والمنافع فان تعشفت بذلك
 سبيل ومع وطرة مع شرب على حفظ خسر وان استغفرت منه واستغفرت
 بالذكر ولما دنا الى جناب المذكور رفع عنك ذلك النمط وكشف لك عن النيات
 والافكار كل غشبة مما تحلم من خواص المعاني والمناهي فليكن معك اولا وليكن
 من ذلك عند الكنف الاول ما كثر من حراية ورطوبة فافالم تقامه ربه كل الحيوانات
 يستمع عليك وتفرق بما تحلم من خواص المعاني والمناهي وكل عالم يعرفه بسبيل
 حبه وهذه ملكة ولكن ان تفرق ما انت مشغول به من الافكار كما لو ارايت به لا شيء
 عالم مشغول بذلك الذكر انك انما عليه فكشفت خالي بخبري وانما ذلك
 الملك واد استغفرت في هؤلاء تنوعات افكارهم وهو الكشف الصفي وهذه الامور

هذا هو السر الخفي الذي لا يطلعك عليه الا الله تعالى

والله اعلم بالصواب

والله اعلم بالصواب

هو مورد الجليل على الترتيب والقبض لك فما جبت في هؤلاء العوالم ثم بعد هذا
 الكفى لك عن عالم سريان الحياة السبية في الأحياء وما يعطى من الأشراف
 فارجع إلى استقراء النور والبرق في هذه العوالم في هذا السريان فان
 لم تقف مع هذا رافعك ورفعك كذا اللوحات اللوحية وخطوطك بالحق وبغير
 الاستحالة وتوحيده عليك للآلات واقم لك دولاب تخاليف في صور الاحكاميات و
 لك وبين غير الكيف لطيفا واللفظ كشيئا والراشدة شيئا والذنب شيئا وان
 نسان حيوان والنباتات اشياء وغير ذلك فان لم تقف مع هذا رافعك ف
 مظاهر الشر ومستطاب السيرة عنه فلا تخف وقل علم الذكر فانك اذا فهمت
 الذكر لم تفهمك آفة فاما لم تقف مع رافعك نور الارادة وقوة التركيب الكلي و
 ينشأ من اداب القول الى حرفة الآلية واداب الوقوف بين يدي الحق واداب
 الخروج من حرفة الى الكلي والمشااهدة الدائمة بوجه مختلف من الظاهر والباطن
 والكمال الذي لا يشوبه كل احد فان كل ما نقص من الوجه الظاهرة اخذت الوجود
 الباطن والذات واخرى وما تم نقص وكيفية تلقى العلوم الاكاديمية من الله
 وما ينبغي ان يكون عليه المتلقى من الاستعداد وتنقيح المسالك علم الدوام
 وادابها واداب الاخوة والعطاء والقبض والبسط وتبين حفظ العليق من الله
 من الحق فان الطرق كلها مستبصرة بما تم الطرق الخلقية وغير ذلك مما يفيق هذه
 الرسالة الحقة واشباهه فذكر فان لم تقف مع هذا رافعك من مراتب العلوم
 النظرية والافكار السليمة وهو المعاليق التي تقرأ على الافهام والوقوف
 بين الوهم والعلم وتوكل الكونيات بين عالم الارواح وعالم الاجسام وبسبب

وسبب ذلك التولد وسريان السر الاكبر في عالم الاجسام العنانية وبسبب
 من من شئ الكون عن مجاهدة وعن لا مجاهدة وغير ذلك مما يطول ذكره و
 يخرج من باطن مقتضى ما طلبناه من الاختصار فان لم تقف مع هذا رافعك
 عن عالم التصور والحق والتزيين وما ينبغي ان يكون عليه القول من الصور
 المقدسة والنقوش الشائبة من جنس الشكل والنظام وذلك الصورة
 وما ينبغي ان به في حق كل عالم وسريان الفتور والدين والرقم والموصوفين
 ما ومن هذه الحفرة وهو لا العالم ان يكون امداد الشعراء من الذي قبل
 يكون الامداد للخطباء فان لم تقف مع هذا رافعك عن مرتبة القطبية
 وكل المشاهدة وهو من عالم البيا لامع عالم البهيم وهذا الموقف هو القلب
 اذا انتبهت الى مراتب القطبية وتجلي كل عالم ما علمت الاشعاريات واداب
 الدعوات وخلود الكون الدار وترتيب الموجودات وسريان الوجود في
 اعطيت لكم الآلية واعطيت القدرة على حفظ والامانة على تبليغها الى
 علية الرمز واللفظ والاحمال والوسب على السر والكشف وغير ذلك فافهم
 تقف مع هذا رافعك عن عالم الحقيقة واللفظ والتعصب للحق والباطل ومنشأ
 خلايق الظاهرة في العالم واختلاف الصور والعداوة والبغضاء والاولئان
 عبودات والمناكر فان لم تقف مع هذا رافعك عن عالم الغيرة وكشف الحق
 على اوج وجوده والاراء السليمة والحدائس المستقيمة والشرائع المفترزة
 وكشف على عالم قد زعمتم الله كما من المعارف القدسية باحسن زينة وما من
 عالم يكشف لك عنه الا وهو يباو ملكك بالتعزير والتوقير والتعظيم ويبرز لك

كما قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض فمنهم الذي بلغه موسى
 وعيسى وموسى واسحق واسماعيل وادم وادريس وابراهيم واسحق
 ويونس وغيرهم وهؤلاء هم الرسل الذين اوحى اليهم بالانجيل الى الناس
 واسما منهم الذي بلغهم من قبلهم واولئك هم الانبياء الذين اوحى اليهم
 افرحوا للخلق الى الله تعالى فمنهم من يدعوهم من باب الفتنة وحقبة العبودية
 وهو قولنا وقد خلقناكم من قبل ولم يكن شيئا منكم من يدعوهم من باب
 ملكا حظه العبودية هو النعمة والافتقار وما يقتضيه مقام العبودية ومنهم
 من يدعوهم من باب ملا حظا الاخلاق الرجائية ومنهم من يدعوهم من باب
 اخلاق التعمية والجبروتية ومنهم من يدعوهم من باب الاخلاق الآتية
 هو ارفو باب واجله وانما علم ان النبوة والولاية تشتركان في ثلثة اشياء
 الاول في العلم من غير تعلم الكتابي والثاني في الفعل بالهمة فيما جرت العادة ان
 لا يفعل الا بالعلم او لا قدرة على فعله والثالث في روعة عالم الخلق في الحس وتغيره
 بحسب الخطاب فانما طلبة الولي غير طلبة النبي ولا يتوهم ان معارف الاولياء علمها
 الانبياء بل ان المعارف انما هي التي لا يشتركان فيها لان الولي نبيا ونبي الامر كذا
 اجتماع الاصول وهو المعاني ولكن معارف الانبياء بالنبوة والافهام ومعارف الاولياء
 بما يقتضيه من النبوة والافهام وانما جميع مقام النبوة فليس الوجه متحدة والفطر ليس
 في المقام وانما هو في الوجه والوجه الرحم المتوكلين وهذا في كل حال ومقام من
 فتا وبها ووجه ورفق واصطلاح وانما هو في وجهه وفطره وادب وانبياء
 ميمية وغير ذلك من كل ولي الله فانه ما يفتحه بوساطة روحانية بيانية

هذا هو ان النبوة والولاية

الى الثاني

الذي

الذي هو على شريعتين وفي ذلك المقام يشهدونهم من برفه ومنهم لا يرفه ويقول
 قال الله تعالى وليس خيرا لك الروحانية وهما اسرار لطيفة تفيض هذه الر
 سالة عنها بما دورها من التوسيع والاختصاص غير ان الاولياء من المعاني
 مع انهم لم يلجوا مع مقامات الانبياء عليهم السلام قد يربط الواحد منهم من
 لهم وكان من النور المحي من لامن النور الموسوي من فيكون حاله من عدم حال
 موسي من عدمه عليه وربما يظلم في ولي الله مودة ملا حظا موسي من عدمه او يفسد
 فينقل للعالم من لا مودة له انه ربه او تشتر وانما فيك من قوة المودة بعلمه
 الا ان الغيب في علم قلب علم عدم وقد تقيت رجلا على قلب عيسى من رجلا على
 قلب عيسى من رجلا على قلب ابراهيم علم وغيرهم ولا يرفق ما ذكرنا الا انما
 واعلم ان محمد هو الذي اعطى جميع الانبياء مقاماتهم في عالم الارواح حتى يبعث فيهم
 فيموت وبعثه والحق في الانبياء من سائرهم في حكم فاولياء الانبياء والاولياء
 فخذون من انبيائهم علمهم وانبياءهم آخذون ما كان فيهم فطرا كما علم في الاخذ منهم و
 هذا حال علم علماء هذه الامة كانبيا ونبيا اسرائيل وقال الله تعالى لكونوا شهداء على الناس
 وقال الله تعالى ويوم يبعث في كل امة شهيدا عليهم من انفسهم فمنهم من انبىا وشهدوا على ما
 ساء لهم فافرق الامة في الخلق والولاية الكلية الجزئية واولئك هم الذين اوحى اليهم ان الملك
 الكامل المتحقق المتمكن هو الذي يامل كل حال ووقت بما يليق به ولا يخلط وهذه
 هي حاله في عدم فانه كان من الله تعالى بعباد فوسن اوزون ولما اجه وفكر في
 على ان يرفق في بعثه المشركون المتروكة والكون الا انهم لم يعلموا ووقفه في ذلك
 خلقه خيره حتى تعلم عليه الا انهم لم يرفقوا ولكن لانه ساكن في الاحوال

هذا هو ان النبوة والولاية

فيه وظل العالم بعضا ببعض وكنت ينبغي ان الترقى عن هذه المعام الى مقام
 الحكيم لا كرامة الجارية على قانون المعاصي في الظاهر وينصرف عرق العواريد الى
 سره حتى يوفق له عرق العواريد عادة لا مستحيا به ولا يزال يقول في كل تقدير
 ربه زفة. علما من غير تعقيد به ما دام الفلكي يحرس بنفسه ويحتمل ان يكون و
 قته نفسه وانما ورد الوحي عليه وادراك الوقع بقلبه علما من غير تعقيد به ويحفظ
 نه محيا اليه اذ امكن فاكتر الشهود اذ وقى عليهم في التربية لما فرطوه حفظا ما ذكرناه
 ونزهدوا في هذا الدنيا ويطول الوقف ويقوم حسب حفظه في وقته تربية للسلامة
 فان من حافظ على الانساق في ساعة في حكمه الى ما فوق ذلك ومن كان وقته ان
 حقة فانتبه الانساق من كان وقته الايام فانتبه الساعة ومن كان وقته الحجة فانتبه
 الايام ومن وقته الشهور فانتبه السنة ومن كان وقته السنون فانتبه الشهور ومن كان
 عمره فانتبه السنون ومن فاته فانه لم يكن له وقته وخسره واهل اخرته ولم يتعد بهتة اليه
 فانه باب المكور من الميالى ان ينفع للقلب وفيه للعالم باسره منه فرة وفي القلب
 شهوة وان باب العلم باله حيث المشاهدة من الميالى ان ينفع للقلب وفيه لم
 للعالم باسره المكور والملكن وان هذه الامور الوصفية اذا سلكها الانسان
 اعني قام بها ولم يكن له بهمة متعلقة بامر وراوا الى الجنة حاققة فذلك هو العالم العاقل
 صاحب الماء والحر ابر كما ان الهمة لو تعلق بها وراوا الى الجنة من غير استعداد بها
 لم ينكس له فرة ولا تعلق بهمة بل فاهما اشبه لم يفسد سقطت قواة بالكلية
 وخسرا لارادة والهم المكور والاولى سقطت فاهل بهمة الى المطلوب ولا يبر من الا
 استعداد للكامل الهمة على الكمال بالهمة وخسرا وراوا الى الجنة الحقيقة
 به امتحنت او ابطلت بهمة وانشد بحصول البقية فيقول في كل ما يشق و
 واما

رشته

تعلقه

واما ذلك للبدن من الذي يقع به عند رفع الحجاب فان العلم الذي يحصل
 له عند المشاهدة يلقي عنده التوجه الى ما فوق ما ظهر في حقه لا يحيا ظم وان
 كان واحد العين فان الوجود من لا تشابه في ما فوق ما ظهر في حقه آثاره
 فبما ولا يزال العالم متعظنا واما ابداء الوهب يتعلق به واما ابداء الملل هذا
 ليس العالم في مثل هذا فليتنا في المتنافرين والحمد لله وحده وصلى الله على
 محمد وآله اجمعين تم بالخبر

سنة رسالة در نشأت الشيخ ابراهيم القزويني

الحمد لله الذي جعل فينا لا تعلمونا واعلم ان الانسان على مراتب
 مراتب شتى ولا بد من بيانها حتى يعلم منها الامكان والحرارة ومرتبة الانسان
 في مراتب الملكات والخلق الشاة مراتب الاطوار والطاقات السبعة الدوار
 رة الاولى وايرة الاولى وهي هاربة الطبيعة وطبعا تنفذ الامانة ودرة
 الحسنى فانما اخر الدور ومظهر الغرور بما يتغير لتلات السفر والسير الوجود
 كالات حاققة ومخالفة لا ورايت مع الدنيا وحج الطبيعة ومتنفس النفس الا
 ويرجع في الجحيم الانساني ومظهره على ما يتنفس اتم الظاهر الاكبر والهم الموح
 ياتي وحقيقة امرها واهل كما بين السماء والارض وما بين الشرى فان الشرى الى
 حواء الدنيا منظم وازرة الاولى وهي فرة محسنة ونشأة شراوية مرتبة
 حاديا ربا في عالم الشهادة على هذه النشأة في نشأة شريفة وبينت بدعها
 على شمس وشاملا على الخواص وهذه النشأة الشريفة يتم امر الخلافة في الجنة والجنة
 كما قال عليه قول رب العزة للملائكة اني جاعل في الارض خليفة وعالم الشهادة وحج

ثانية الظاهر

واشار الى هذه الشاة الخامسة بسورة الفرقان لان هذا الطور هو خلاصة
الرحمن لذلك فيه شواهد كثيرة على عبده ليكون للعالمين نذرا
فانهم وفيه من كل شيء انذرا والبعث الموتى والحياتى وسر قوله تعالى
كثير المنين الى الرحمن وفدا ونسوق الحزمين الى جنح ورقا واهرا من انوار
الغيابة والما من انوار الوضوح والارضاء من الامانة وتمام هذه الشاة
للمامة يكون بتوحيد الصفات القدسية وتبعية الشاة السادة وكان قد ذكر
مرتين وولى في ملكوت السموات والارض فان خروجه من قلب الى ربه القلب في الطور
للمامة لثلاثة فانية من امة الثانية وهى الميراث للامة وكبر العرش الى قبة قدس
بند المقام من حق بجانب الاخرة ونور الامور وكشف جبابتها واسرارها ومما
الدنيا مع اسرارها والى باسرها وبالكما وعالمها وهو الحق الجاهل والامر
الغريب العارف كائنا باين وهو الدنيا في البرزخ وفي الاخرة ويخبر لمكانة
شاهها في الاخرة ومائة البرزخ والحق عنه غافلون وعن اياته واسرارها واشاره
المعصوم وهو مقام بداية خلافة الرحمن ونبأته الملك الحسان لانه لى الرحمن والامر
منه العلم والفرقان وانما فرجه الانسان وانما وجهه الاكوان وان كانوا غفلا من
به فانه مستفدون منه ويستضيئون عنه وهو برزخ بين الرحمن وبين الانسان
الاكوان ولكن امر الخلافة بعد لم يتج ولم يكمل فلان تمامه في الدرة السابعة والاربعون
السابعة والثانية الثامنة والاولى السابعة والياقوت العشرة والكبرى
الاخرى عشرين والمسكر الاثني عشر في هذه الشاة الخامسة
امور الاخرة ربياع اهرار السماء وانوار الصفات الالهية ومن جملة اهرارها
في اسم الرب وعنه الربوبية فاعلم ان قوله تعالى والذين لا يرجون لقاء ربهم الا
عليها الملايكه او نرى ربنا لقد استكبروا في انفسهم وعتوا عتوا كبيرا ثم انزلنا
الفرقان

للمقام يا شجرة واقوى رفق لان هو الله الكما وتلك النفا خلقوا
في احسن تقويم ثم رويوا اسفل سافلين وهو عالم الطبيعة المظلم وعالم
نفس الامارة المظلمة وتنزلوا في قوما ووقعوا في محققا فم في ظلمات بعضها
بعض بعض اذا اخرجوا اليهم لم يكيدوا فضلا عما ان من الملائكة المنورة
للمطيفة وفضلا عما ان يروا ربة العزة فانهم لو خرجوا عن الطبيعة
المظلمة وخلقوا من حق النفس الامارة الخفية وتلقوا ربة العزة واثرة النفس
الطاهرة والملمة والمطهرة لم يستحقوا ربة العزة حتى بالوا قبر القلب وخلقوا
في جوامع الى عالم الاخرة من الاولاد الثانية من اتمم الثانية وكشفوا
تلك من مشاهد امور الاخرة والسموات والارضات والصفات الربانية في الشاة السابعة
ثم قال في من السموات والروية النقية والتكبر في مراتب الطبيعة والنفس الامارة
مراتبها من النعوس الباقية والحقن القريبة من الحفرة فم على الطبيعة فكيف
من حقايق الملائكة وحقيقة العزة فليست من القول والامانة وزورا
بند هذا الامانة المتع وحضر الفور كانه كما قاله جوابهم بعد سكره وانما انقسم
تواختوا كبيرا قال لقد اجمعوا بتبنيات الطبيعة وتبنيات مراتب النفس والقلب
برفوا حجاب تلك التبنيات ولم يزلوا كدوران تلك التكرار ثم قدوا بعلوم
هذه الحجاب والظلمات ان يروا الملائكة ورب الارض والسموات فيها من هيات
فالمعنى انما الكما التي رايتم زوفج الى انفسكم فليسا واستخرجتم في قوا الطبيعة
في الاخرة وتكلمتم فيها واطلتم فيها باوهى حجاب من الشمس وان ارونم ان تروا الملائكة
رب العالمين فليكن بالامثال بكونه الا الذين امنوا وخلقوا الصالحين وعلمهم

الامر في هذه الشاة
الامر في هذه الشاة
الامر في هذه الشاة

قالب قوسين هو مقام النون السماوي وهو الاصح وبالي مع جاء الخيرة والاشيئة المعجزة بالاتصال
والصناعات والنسب والاضافات كان النجوم لا يتقوس فيما بل تقوس
وتنضيق واضطر الى التنقل الى مرتبة الاسماء ومظلمة المدينة المنورة في
الرحمن وانوارهم الاسماء فكانت المدينة على اسماء وحل قبة الاسماء
على الايمان وارقت الربة ومنوى الحلال والارام فكانت على اسماء وعلى
الترنم المنشئة والسنة المنشئة وكان الائمة المنشئة المنكثرة فعمل من كل
الوجه في المورثية وبروز النورة فكانت المدينة في حرا ووايرة براد فان
كان في العلية وسلم صاحب البيت للارام والسمج لارام والبلد لارام وهما
مكة المكرمة والمدينة المنورة والبيت المقدس والمجد الاقيم وهما في سورة النجم
جنة الماول والكرسي اعلم والوشح الانيا وماء ونة الى الوشح وما تحت النور
ورقة الكا في قولهم اهد الله بعد الهدي كما قال في اول السورة بقوله تعالى
الذي نزل الوشان على عبده ليكون للعالمين نذيرا كثر كثر كما في ما في سورة النجم
فثبت انهم قطع جميع مراتب السبع والسموات السبع وتحقق جبايتها وتحتها
وعلم باقيا من العلوم والعرقان فكان صورة الرحمن وخليفة الملك المتكامل في
عولم الانيا كان حفسها من الانشع كجاء والسم المستعان واليه الاعواء وال
ن لا حول ولا قوة الا بالله العلي اعظم ولما كانت النورة انذرت مرتين مرة في
البحر معابها بقوسين وهي ربي و مرة تكون بعد ما في جبالكم ومعكم اواوا
ومعكم اعداء الكبر كان السورة مرتين فان السنة مظلم كمال الخيال
فانما تتم بانفس عشر مرات بالسبعة ووجه خربة والوجه لوجه شرقي في
الاطوار

والايمان من السلام الامام اواوا وهو صفة على الخال الالهي المعجزة باواوا لا تتجاف النور والاشيئة
الاطوار السبعة ونقطة في السم الا حد ولم ينزله الى البقاء البريق والمقام الاقضية هناك
الواحد ولم ينزله الى عالم الطبيعة كان في نصف الخيال في مظلمة الارام الباطن بالقاء الكف
والامم المعجزة والامم الاول فقط ولم يكن مظلم ما بين الامم والاشيئة من لرسوخ كلام
الامم الظاهر والامم الموعود والامم الآخر فكانت مقام على عرشا على ما بيناه من
قبة رفوف الطبيعة في حصة روه الزبانية لم تكن مرات من السعة المذكورة
سورة الطبيعة وسورة النفس الكلية وسورة الروح والعقل الكلية في التحقق بوترية
من قبل علما ووحدة الذاتية الاطلاقية التي في علما سورة والفر والبال
سورة الشفيع والوتر والليل اذا سير في الليل على اشارة الى عشر مرات
الشفيع اشارة الى اثنين من المراتب فصار اثنين عشر مرات في وترية الى
سورة في استيلاء ليل القاء الا حد الاطلاق على هيك الوجود الخي من وقته
في المراتب ثلثة عشر وهو كمال الانام والماور الاكل الاكرم في
على السم على اسم اثنين عشر كرمه سلاخ واحد في الا فمع العود والتشديد على
الركنين سلاخ واحد اطار السكينة بحقوة عليه السلام يا شرف عشر مرات في
زوايا هذه في ليل سابع والعشرين من حب الرجب وهي ليلة المولى وهذا
في رجب ومرتبة في عقل كيب والشرع في السم على ثلثة عشر كرمه سلاخ في الا
على العود والتشديد على سلاخ على كل ركعتين فالاولى والاولة والثانية والثالثة
والخامسة والسادسة والسابعة والثامنة والتاسعة والعاشر والاربعون والاربعون
في ما من اول في الحيرة والشفيع اشارة الى يومين بعد خروا في الحيرة على

فانزوا بن الصالحين وقوله تعالى تجانا جنوبهم عن الضلالة ويا
 فونارهم ورجائهم ويدعوننا ليلًا ونهارًا كما قال الله تعالى يقول ربنا
 فرق بيننا وبينهم فان كان عندنا كمالنا كان غلاما انما سألنا عن مستقر
 ما يريدون للزوجة عن احكام الطبايع التي عين الله والولوة فيما حيث
 ما طبايعهم حيث كانت طاهرة نقية وطبيعتهم مثل قلوبهم فصارت ما طبايع
 بروا وسلكا كما في الليل بلطف رب الليل ويا دونا العذالة واستقام في
 كل ما ياتون ويدعون كما قال الله تعالى والذين امنوا اتقوا ولم يشرقوا
 ولم يغيروا وكانوا من الذين قالوا لانهم كانوا محذورا وطبايعهم وطهارتها
 ظهر عن الظلمات وخلقوا الروحانيات فصارتوا نقية وآباء طاهرون
 عن المأكول والملوك احسن المسالك المسالك الانبياء والمرسلين والاولياء
 المؤمنين والابرار والصالحين فصارتوا معزولين ومستقيمين بحسب كانت
 على الله لا شرف ولا غيبة وكانوا بين فكر قولهم ولا يتخذون من دون الله
 وليا ولا نصيرا انما انزلهم عبادة ربهم ورجائهم شرك الجلي والظلي
 على تناسل وجانتهم فان الله تعالى لا يخلق نساء الا وحا ولا يخلق نساء حرم الله
 طاهر ويا طاهر عا وضما ولا تزنون سرا وحر كما قال الله تعالى والذين لا يبر
 مع الله انما آتاهم ولا يسلون الله حرم الله الاباحي ولا يزنون بهذا
 كبريتة الكاملة وان يقين ولا نوبت المحرم والمباح حرم الله على
 لامة ونسبهم وتحياتهم وهدى العاقبة وامانة ومن يفعل ذلك يلقى الله ما
 يخاص به الله في يوم القيامة وتخلد فيه مائة الف استشف فقال الامم تاب
 وآمن

في بيان حكمة التعق

من ما يلحق المرء من شيء الذي يدور في الارض ويتبدل عابده لا يورثها
 الا من يرث الارض وليس باله عبادة كما ليس طاهرة بطلب وهدى
 ليس التوبة طاهرة ويا طاهر قال الله تعالى انزلنا عليك كتابا يوقر
 ريشا ولباس النور في ذلك خير من ثيابكم الشين الذي ليس
 بعبادة العبادية اليه ويا طاهر ما يخلق على الشين في وقت الاكل من طاهر
 الذي يرى الشين بعبادة الله في المنزلة من العبد انه كما في اليد
 في ريشة ونقية استداره فانه افدوق على حال من يتوب عابده
 في نور الحق ما كبره ان في شين من الله فكل من يتوب قلبه في شين من
 الله الى باطن المرء وحق المرء على بين الشين في شين بينهما الانفعال
 على كبره واما وتكره الاتقاء على اللوحات في طهره وشينه واخلقه
 في الله حتى يبلغ مبلغ الرجال فانه ارب حقيق كما قال الله تعالى لا يكون ثلثه ارب
 الذي وارب على ربال ثم
 ان يخلق المولود في شين في شين لا يركب تعقبا ولا مائة في كماله

في بيان الرزق
والرزق رزقنا طاهر من الاقوي والاطهر وهو للظواهر وهي الامور
ويكون وهي المعارف والاشياء وهو للظواهر والاشياء هي الامور
فان معرفة صورة الابرار في رزق الظاهر قوة في معرفة صورة الابرار
يسهل الرزق لمن يشاء ويغيره الله في صورته في الامور والاشياء
للقسم ويسهل الرزق في الاغنياء لا يبق قارة ويغيره الله في صورته
لما في ويغيره الله في صورته في الاغنياء لا يبق قارة ويغيره الله في صورته
ويسهل الرزق في الاغنياء لا يبق قارة ويغيره الله في صورته في الاغنياء
اعطاهم فوق الكفاية وكلمهم دون الطاقة من كلمة ان يترشح لهم
صول الى حارة الابرار في خلق في مرة قصيرة وهي العرفان كماله
البرهان في كلمة بالنسبة الى الابرار فان على العارضة لان نعم الجنة لا افرأ
والله تعالى يقول كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الحالكه الآية
والمعنى انهم لا يملكون الا ان يشاءوا ولا يملكون الا ان يشاءوا
من كرمهم في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

وأن عمل صالحا فاولئك بعد موتهم حسنت وكان المفقود
رجا في التبدل تحاوره آغلاء تبديل الوجود الرسمى حساب الوجود
لكن في الزواقي الا حد ثم تبديل رسوم الصفات بصفات رتبة الكون والا
من تبديل رسوم الافعال بافعال الملك المتعال ثم تبديل رسوم الخصال بخصال
في الكمال والكمال ثم تبديل رسوم الاعمال بعبادات في الكمال والكمال
ايما في كل المراتب الى احسن الكمال حتى تتحقق عاين الكمال والكمال
فمن الكمال في المرحوم والكمال ثم لا يخلو عن التدارك والتوبة واما يكون
في الترقى والتميز واما في رجل الكمال في الكمال في الكمال في الكمال
من باب واما في كل صالحا فانه يتوب الى الله متبليا فان هوام التدارك
توبة يوجب كبر الرجوع الى الله تعالى والترقى فيه والترفيع اليه حتى ينقضي
بعد رتبة الرتبة فلا بد لكل احد في كل وقت من تدارك وتوبة ليكمل الموفى و
التميز والتميز وتبع القوة كما في الله تعالى من كان يريد العزة فلله العزة جميعا
فليعلم من التدارك والتوبة واما في كل صالحا فانه يتوب الى الله متبليا فان هوام التدارك
يغفرون اللغو والنفور واللغو واللغو بل يستغفرون بما هم من لبت الله كما قال
تعالى ولا تدبروا الا سيروا في النور واما في كل صالحا فانه يتوب الى الله متبليا فان هوام التدارك
وخلق الملك المتعال في الاعراف من جبال اللغو واللغو من المصالح في كل وقت
يرفعه الملك المتعال فينبغي ان يستغفر من الاعمال من التور واللغو واللغو
النفور من المصالح والتميز ليس من اعمال جبار الرحمن بل من اعمال جبار الشيطان

بلى حصان عباده الشيطان اذ آمن عظم الله الملك الحنان قال لهم من حسن كلام
 المروءة كما لا ينبغي فاستشفال بمهمات الاحوال والاعمال من حصان في الجلال
 والجلال ولا يخرجون من الاعمال والاولين عند التمام كلام الرب كما قال الله
 والذين اذ اذبحوا اياتهم لم يتركوا عليها صما وعلما بل يورثون
 بها ويحيوننا ويخزون قلوبهم وعقولهم عند ملاوتنا ويلتقون على ما هم اربابا كوننا
 ويملكون لانهم فيهم رعايتنا واهلنا وبنينا وبنينا وبنينا وبنينا
 بنا ويحققون اجابتنا على امرنا من اشرارنا وبنينا وبنينا وبنينا وبنينا
 من المتقين اولادنا وان يكونوا الائمة المتقين ثانيا بل الائمة المتقين والعتيقين
 بل الائمة الكاملين من الاولياء فان للتقوى وهو وكاتب الله مراتب في كل المراتب
 العالمة والعارفة فيجوز ان يكون طائفة من المتقين في نهاية التقوى وهو وقاية
 اليه تعاينه عا سواه وهو القناعة في الله والبقاء به ويجوز ان يكون طائفة اتم
 ارفع منهم واكمل منكم اتمهم فاكمل الكمل كان امام الكل والكل والامسا والائمة الا
 فرا والاولاد الائمة الصديقين والحقين الائمة الا براء الصالحين والابرار
 الاتقياء على مراتب اعلامهم الائمة الا على علمهم الى ان اختفى في الغصون والكرم
 والارواح لا يعلم ان يترك العبيد في الهوى ويخبر التقوى ويورث الحق على جميع ما
 سواه فصار عارفا بالكل وامانا للكل كالخليل ومحمد مصطفى عليه الصلوة والسلام والائمة
 الانبياء والاولياء الصالحين ووارثيهم ويورثون الازواج والجميع

في بيان مراتب المتقين

والاولاد الكرم العاقبة العاقبة والشرية والشرق والخلق والكلمة
 بالحق كما يكونوا الامالهم واشبايهم في كونهم عباده الله وعباده الرحمن على تفاوت
 الدرجات في المراتب المذكورة وان يمدحون ان يكونوا عباده الشيطان واثم الكفار
 والنجار على هربوا ان يكونوا من زميرتهم ومن مملكتهم الله اعلمنا الله احفظنا الله
 اعلمنا وانتم كما قال الله تعالى والذين يقولون ربنا بئس لنا من آتينا من ربنا فبئس
 لقين واعلمنا للمتقين امامنا ويريدون ان يكونوا الائمة السادة اولئك الذين هم
 هم واولئك هم اول الائمة فاسحاب كنهم ربهم من كبريتهم وربابهم وهدرهم شبل
 السلام وصور العام ورفوع عن اودية طباعهم عارضة اودهم واسرارهم فساد
 فسادهم وهدرهم ربهم وانار فافهم وعابوا اخلو وجاب الخليل الحيا والنجاء واما
 سائر العوالم الغوا من الغنى والفقار وسلكوا آمنوا من المالك وظهروا بمرصات ربهم
 طاعة الازوق المالك والحاصل مما ذكره مكان الرعدة بميلته اسباب وازالة
 الموانع عن نيل الملك وكونا العوالم كلها ظلال فعال الملك ظلال عالم الملكوت و
 عالم الملكوت وحاصل ظلال عالم الجبروت وعالم الجبروت ظلال عالم اللاهوت وعبارة اول
 عالم الملكوت ظلال عالم السماء وعالم السماء ظلال عالم العناصر والعناصر ظلال شئون
 الزمان وكونا الزمان والشؤون والكمون ظلال عين الزمان فاكمل ظلال الملك
 الملك والساطين ظلال اسماء الاساطين ثم حجب الملك عن كونه تعالى بقضاة
 من قبضات اسماء الائمة والباقي الا قدم فانه هذا الظل الموهوب ان على طاعة الله

هذه رسالة في آخر سورة الانعام وفي اواخر سورة السجدة للشيخ ابراهيم قرين

بسم الله الرحمن الرحيم

قال رب ارب العالمين هل ينظرون الا ان ياتهم الملائكة او ياتوا في بعض ايام ركب
يوم يارب بعض ايام ركب لا ينفق نفس ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كست في ايمانها
فاحمل الظنوا اننا منتظرون اقول فيه اقوال العلماء الراسخين بحقيقة بيانها على ما
بعضها بيقين ويقينه لبعضهم على بعض عداوة وتغصا وبيانها موقوف على بيان الامر
وبيان ما هو لازم وراي وعلما قول رسول ربنا تبارك وتعالى ان الله تعالى يبسط يده
بالليل ليؤتي ميثاق النصارى ويبسط يده بالنهار ليعتق ميثاق المسلمين حتى تطلع الشمس
من مغربها اعلم ان الاكوان ظلمت على وجهها الا انسان الكامل الذي هو منظم الملك
السمان والانس لا يكون كالملاح حتى يكون الماء الرخا جامعا وشاملا من حيث الشهور
والعيان فلا بد له من السير والسلوك من علم الطبيعة التي هي اسفل السافلين الى عالم
الحقيقة التي هي اعلى العالين وبينهما مراتب خمس سبعة هل عليه قوله تعالى نعم انزل
السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم انزل على العرش ثم قوله تعالى يدبر الامر
من السماء الى الارض ثم يعرج اليه يجمع كان مقداره العرش مما تعدون وذلك ان
من كان له استقلا وامام واستحقاق عام للعبود العالي والنزول من الله المتعالي او
تدركه وتاب ذلك الدنيا والسموات واختر السقور والملكوت وتلقا على الخلق من
العالين والعللين وخلص من وازرة الطبيعة مظلمة والنقد الامارة الصالحة
المفضلة التي هي الغربة النظم الهلالي منقذ النفوس التوفيق لانه كما سر رعا وفاض
لهم عليه انوارها وآثارها ومشايد او آثرها صابغ الملائكة نازلة عليه ومبشرة
وطارقة عنه شياطين الانس والجن وما قبله الى رب وما رآه روه عن يمينه ليموت

فان قيل ان الواحدة لاهل السلوك والارباب الاراد ان قسما من قسما وقسم آخر وبما في كتابنا
الموت الاراوي ورسالة الى العلي البرزخي وجميعه كثر عليه مدة متطاولة ثم بعد ذلك
عند قطع هذه المسالك اودية الممالك وقعة في مائة للعلم وظلمه رب العزة وشانه
الوحدة وحاجته العظمى والقدرة وراى فيه كمال الكسفين والجز وسقوط الاختيار
وجبر الجبر كانه ربه وحده بيان حاله في ركن الطور الثالث وقوله
الا ان كانه بغير الملازمة بيان حكم الطور الثالث ثم في آخر طور الثالث بطله كمال
القدرة ويعرف من ان الموت بالارادة ويشهد طلوع شمس من الجز في من نأه من
لغوه ويخبره في علمه وجميع الشئ والفرقة وينكشف له امر البرزخي بين الدنيا
والعقبى ولزم له ان يخرج من حكم الدنيا ويبلغ بالموت في قبور شتى ويكون من اهل
البرزخي ووكنت في الطور الرابع فان في الطور الرابع يطلع عليه شمس حقيقة الا ان حكم
شأن على ليل طبعه بامر الرحمن فيكون عند ذلك الانسان الانسان اذ في الطور
الثالث كانه شيطان وفي الطور الثاني كانه جان وفي الطور الاول كانه حيوان
والاول عالم الحس والثاني يغلب علم الحيوان والثالث عالم الخيال والخيال احوال الجان
والرابع عالم الوهم والوهم عالم الشيطان والرابع عالم النجاس وهو عالم الا
شأن سر الرحمن وسر الشيطان انه كان خليفة للرب المودع من المهيمن المهيمن فان
تلك اكل بعد قطع المسالك الموت الاراوي كمل في الطور الرابع ويدخل
في علم العلي البرزخي بين الطور الرابع والخامس الباهر الرابع كالموت بين الدنيا
والعقبى وخروج من اهل الدنيا وكان من اهل البرزخي ولم يكن بعد من اهل الآخرة
نظما من ان يكون اهل الدنيا من الموتين والصدقين وفضلا من ان يكون من
اهل الغناء والبعث ويثبت في هذا البقر زمانا كثيرا ويشهد فيه من آيات ربه في خلقه والآخر
في الدنيا والآخرة

والطبع الكلي من قلوب وبرزه وصورة عالم الاجسام فالقيام الكبري الا
 الارواح الطبيعية للقيام الكبري الارواح والطبيعية للقيام الكبري
 في تمام الظاهرة الكبري انما الى ظهور شمس الزمان الاكبرية الاطلاق
 المختصة بالهيئة المجددة للقيام من بين من الانسان الى ظهور الشمس من مزار
 كان كافر او لم يؤمن قبل فقامت ببيان العلامة او كان غافيا ولم يتبين قبل
 فتاب وكسب خيرا بغير عيان لم تقبل توبتهما فانها عذر الموت العالم الكبري
 وشاهد اوقاف خرفة والامان والتوبة وقوف الزهرة وغير مقبول فان
 ان الله لا يقبل توبة العبد الا بعد ان يغفر له شمس من مغربا ووقوف الزهرة
 مع وقوف ظهور شمس الروح من مغرب الطبيعة والساق الى الحس الاتقان والظهور
 الشمس الظاهرة من مغربا ووقوف خرفة عالم الكون فحسبهما العواقب فلم تقبل التوبة
 فيها على الاتقان وانما ايمانها قبلها فلو مقبول على الله العبد وتوبة غير مقبول
 وهي لا تعارف الايمان المقبول لا تتأخر ولا تتأخر ولا تتأخر ولا تتأخر
 والتجاوز وهو انزل يقبل التوبة في حياة فالعفو والعفوان والمغفرة مشروطا
 وحس مشروط بالامان وهو موصوفه فالعفو موصوفه وارجع الى الشافعية او راجع
 العقوبة مقدار الجرم والجلية ثم ياؤل امره الى الرحمة والحياة بالبركة والتوفيق
 والعتابة وهذا الاول ولو فحق بالبركة والبركة والبركة والبركة والبركة
 فانه العفو والبركة والتجاوز والمغفرة والبركة وهذا البيان الى العباد
 منزلة الاقدام ومنزلة الاقدام اذ في ذلك قيام المكين واعظام المكينين
 مستدلين

والطبع الكلي من قلوب وبرزه وصورة عالم الاجسام فالقيام الكبري الا
 الارواح الطبيعية للقيام الكبري الارواح والطبيعية للقيام الكبري
 في تمام الظاهرة الكبري انما الى ظهور شمس الزمان الاكبرية الاطلاق
 المختصة بالهيئة المجددة للقيام من بين من الانسان الى ظهور الشمس من مزار
 كان كافر او لم يؤمن قبل فقامت ببيان العلامة او كان غافيا ولم يتبين قبل
 فتاب وكسب خيرا بغير عيان لم تقبل توبتهما فانها عذر الموت العالم الكبري
 وشاهد اوقاف خرفة والامان والتوبة وقوف الزهرة وغير مقبول فان
 ان الله لا يقبل توبة العبد الا بعد ان يغفر له شمس من مغربا ووقوف الزهرة
 مع وقوف ظهور شمس الروح من مغرب الطبيعة والساق الى الحس الاتقان والظهور
 الشمس الظاهرة من مغربا ووقوف خرفة عالم الكون فحسبهما العواقب فلم تقبل التوبة
 فيها على الاتقان وانما ايمانها قبلها فلو مقبول على الله العبد وتوبة غير مقبول
 وهي لا تعارف الايمان المقبول لا تتأخر ولا تتأخر ولا تتأخر ولا تتأخر
 والتجاوز وهو انزل يقبل التوبة في حياة فالعفو والعفوان والمغفرة مشروطا
 وحس مشروط بالامان وهو موصوفه فالعفو موصوفه وارجع الى الشافعية او راجع
 العقوبة مقدار الجرم والجلية ثم ياؤل امره الى الرحمة والحياة بالبركة والتوفيق
 والعتابة وهذا الاول ولو فحق بالبركة والبركة والبركة والبركة والبركة
 فانه العفو والبركة والتجاوز والمغفرة والبركة وهذا البيان الى العباد
 منزلة الاقدام ومنزلة الاقدام اذ في ذلك قيام المكين واعظام المكينين
 مستدلين

مستدلين بقولهم ان العالمين ولحمهم ريب حتى يا نبيك التبين فانهم قالوا انما
 يكون الارواح ووقوفها في العنق البزري ووقوفها ونفسها من قلوب العنق ووقوفها
 في عانة الصدر ووقوفها الى الحس ووقوفها للعرض الاكبر وجاؤنا الى وقوفها النعم و
 في عانة الكرم ووقوفها بالبركة العنق فزال عينا العنق ووقوفها الكرم الكرم
 الزهرة لان الشريعة مستطاعة الموت بالطبيعية ليست بعد الموت بالارواح ووقوفها
 في عانة النعم ولا يخرج في الجنة ووقوفها الجنة في الجنة والنعمة ان الله
 في الحياة العارضة الوهمية فلو ان الله لا يقبل التوبة وسائر الملاحظة من الله
 عوفا فان كان البعث للكمالين والناقصين يكون بالبركة والطبيعية والانعطاف على
 الزهرة ووقوفها الشريعة وحكم الموت الارواح في كل طور من اطوار الاناس
 رتبة للمرتبة الى ما فوق من مقام العالي والخلق العبد الممتثل حتى ان توفى الطور
 يا نبي الى الموت الارواح يا نبي التبين الانساني الرسمي فوجب وجوب
 البراءة والمعتدين والعبد يتبين والافراد الثمانية والامانة والبركة والامانة
 الكمالين رعاية احكام الشريعة وحياة اوارب الشريعة اذ الارواح عظمى
 شروق والخلق اذ الامانة للبركة والامانة للكمالات ففقدت من الامانة
 كان الانبياء هم والبركة عانتوا قلاوة الكليات الظاهرة حتى بعد توفى
 بعد اذ كثر الكثرة من اوتيا والطريقة واحكام الحقيقة بمسك بالشرعية ووقوفها
 فان السنة والديانة كالسنة الموصوفة على عر الطبع الحسنة بالاطوار السنية
 المعككة والشرعية من السنة المعككة فمن ترك السنة والشرعية كما ترك
 السنة وسكن البحار السنية المعككة فان كان له من المعككة المرسل على مقتضى

والطبع الكلي من قلوب وبرزه وصورة عالم الاجسام فالقيام الكبري الا
 الارواح الطبيعية للقيام الكبري الارواح والطبيعية للقيام الكبري
 في تمام الظاهرة الكبري انما الى ظهور شمس الزمان الاكبرية الاطلاق
 المختصة بالهيئة المجددة للقيام من بين من الانسان الى ظهور الشمس من مزار
 كان كافر او لم يؤمن قبل فقامت ببيان العلامة او كان غافيا ولم يتبين قبل
 فتاب وكسب خيرا بغير عيان لم تقبل توبتهما فانها عذر الموت العالم الكبري
 وشاهد اوقاف خرفة والامان والتوبة وقوف الزهرة وغير مقبول فان
 ان الله لا يقبل توبة العبد الا بعد ان يغفر له شمس من مغربا ووقوف الزهرة
 مع وقوف ظهور شمس الروح من مغرب الطبيعة والساق الى الحس الاتقان والظهور
 الشمس الظاهرة من مغربا ووقوف خرفة عالم الكون فحسبهما العواقب فلم تقبل التوبة
 فيها على الاتقان وانما ايمانها قبلها فلو مقبول على الله العبد وتوبة غير مقبول
 وهي لا تعارف الايمان المقبول لا تتأخر ولا تتأخر ولا تتأخر ولا تتأخر
 والتجاوز وهو انزل يقبل التوبة في حياة فالعفو والعفوان والمغفرة مشروطا
 وحس مشروط بالامان وهو موصوفه فالعفو موصوفه وارجع الى الشافعية او راجع
 العقوبة مقدار الجرم والجلية ثم ياؤل امره الى الرحمة والحياة بالبركة والتوفيق
 والعتابة وهذا الاول ولو فحق بالبركة والبركة والبركة والبركة والبركة
 فانه العفو والبركة والتجاوز والمغفرة والبركة وهذا البيان الى العباد
 منزلة الاقدام ومنزلة الاقدام اذ في ذلك قيام المكين واعظام المكينين
 مستدلين

حتى انتدوا لهم الى مكة شرفها الله ولم يسبقوا معه الا نبي عيسى عليه السلام
 وكان لم يعرف عليه من اضطراب ولا انقلاب بل اطمئن نفسه واستقر قلبه
 وتمكن طبعه وهو بين الكفا وهو قديم وتيسر اليهم ويقول انما البني لا
 اكثر من انا ابن عبد المطلب وهذا سر عظيم من سر التمكين الكريم ووقع مرة
 انه رجع من بعض غزواته في الصديق فاضطرب من كثرة فخره فاستقر
 معه في ظلال الشجر المتفرقة البعيدة عنهم ففكر فيهم في ظل شجرة فم
 ونام اليهم وعلى سبعة بالثيرة فمنا من اطلق الكثرة واستند الخيرة فاما
 سبعة فم فسلم من غده فارادون يفرهم فرفع السبع على راسه فاستند
 اليهم فم فاراه يريه قلم بسيفه ففقد ولم يفترب واربعين اهل واطمان
 وعلم في مكانه فقال الكافر من يجرى ياتي مني فقال هم الله تعالى ربه فسقط اليه
 من يده فاحذره النبي فم فقال له من يجرى مني فاني الكافر وتورق له وتفر
 اليه وسال منه العفو والتجاوز عنه فاعطاه سؤالا فقل تسبيل فذهب اليه
 فالتى الي قوم فاحذر الله ما شربهم وبين النبي فم ومعه في ايامهم ونظم
 بنفوس الكمال ووقف باوصاف في غير الكمال فجاء فتم من كرمه وحدا
 خلقه ووقع وامثال ذلك كثيرة صمد من هذه النبوة وشاعت وانتشرت
 بين الامة كما لا يخفى على من تتبع السنة فاحذر الكمال التثبت على السنة المطهرة
 والسنة المنيرة والكرامة على الامة وجميع الكمال والتعلق على العبدية والكرامة
 وتكون الانسية والاعنسية ويكون من فخر قولها ولا يكون محجورا وعوا
 فان العوام كالعوام ويرى من اياما رفقاء اليهم ومن سوك ولا يتبع سواه الا
 سواه الذي احبوا مولاه في السر والعلن وسوك في اخر الحديث ويكون جري

ان الله تعالى يحب الشيعة ولو قتل قتل صفة كما قال الله تعالى في الحديث رسول الله
 اكمل الاعلى وارتد بها فمنا الشراة على الكفار رحا وبنهم تراهم رعا جده
 بنون فضلا من الله ورفقوا ناسيا هم في وجوههم من اثر السموم
 من ملهم في التوارى ومثلهم في الايجل كزرع اخري شطاه نازرة في حفظ
 ستون على قوف في الزرايع ليعطى مع الكفا لآية فالفصوة الله ورسول الله
 رفوان الله ورفوان رسول الله ساول الله العظيم رفاه ورفاه رسول الكريم
 رفاه ورفاه الوحيه السليم حرمه حبيب وسائر نبيه وولي وفكره ومكة ورفاه
 نبي ما كان كرمه الله اجتمعين آمين يارب العالمين وبالحبيب اليه اي كفا بعد
 له الملك الكريم في شهر ربيع الاخر في وقت الفجر الكبر من يوم جمعة
 سنة الف وثمانين بسبعين الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 خواتم له ولوالديه واحسن الصلوات

في الحقيقة النبوية امر بالتميز العبدية والحقيقة شاهدة التوبة فكل شربة
 او ذرة بل الحسم غير مقبول وكل عصاة مفرقة بالزينة فخر فصول فالله عز وجل
 يخلق الخلق والحقيقة انباء عن مقرب الحق فالله عز وجل ان نوره والحقيقة شاهدة
 شربة قيام بامر والحسم شربة كافي وقد وارضى وازلم سمعة اسما فابا على
 بقول في قوله تعالى اياك نعبد وحفظ الشريعة واماك شاهدة في الحقيقة والحقيقة
 من حيث اننا وحببت باعتراف الحسم انبا شربة من كفا ان الحسم في كفا
 بها وجبت بامرهم

في الحقيقة النبوية

و من قولهم لا يدرى الله ما لا يعلم ولا يعلم ما لا يدرى الله

ومن قولهم لا يدرى الله ما لا يعلم ولا يعلم ما لا يدرى الله
فما من الاحوال فكان فاما الوقت فمتننا واما ما من الاحوال فكان
وساطة والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاحوال لا رتبة الاحوال
والاشياء لا رتبة الاحوال فاما القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
الاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
من خبره والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
سمعت الامانة ابا علي عليه السلام يقول لا العار في ما سبيل النفس لانه لا ما في
منه والحق لا يدرى من نوره لانه لا ان يكون له نفس لانه لا في نفسه ما في نفسه
لولا ان خلق الله على الغمام فقد يكون بالقاء والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
واذا كان من قبله الشيطان فهو الوسوس واذا كان من قبل الله والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
فيوفاط صا وحله ذكر من قبل الكلام فاذا كان من قبل الله والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
ولقد قالوا كل خاطر لا يدرى ما في نفسه فلو كان من قبل الشيطان فالاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
المعاني واذا كان من قبل الله فالاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
من فعله على النفس والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
وسمعت الامانة ابا علي عليه السلام يقول ان من كان الظلم من مرام لم يفرق بين الامانة والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
لانهم وان من سكت عنه يدرى من سكت عنه من كان موعود في موعود لم يفرق بين الامانة والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
على ان السكت لا تصدق وانه العلى لا يكون وقال بعض ان تولى لا يصدق وقيل لا يكون وقيل لا يكون
كثير من المكر بما يوافقه فاصد وربما كان في ذلك ما لا يصدق وقيل لا يكون وقيل لا يكون
خلق من المولد وتلك الشبهة في الامانة فاذا كان الظلم من مرام لم يفرق بين الامانة والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
فقال بعضهم ان الامانة الاولى اقوى لانه اقوى رجع صاحبها الى الامانة وهذا اسهل العلم

ومن قولهم لا يدرى الله ما لا يعلم ولا يعلم ما لا يدرى الله
فما من الاحوال فكان فاما الوقت فمتننا واما ما من الاحوال فكان
وساطة والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاحوال لا رتبة الاحوال
والاشياء لا رتبة الاحوال فاما القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
الاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
من خبره والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
سمعت الامانة ابا علي عليه السلام يقول لا العار في ما سبيل النفس لانه لا ما في
منه والحق لا يدرى من نوره لانه لا ان يكون له نفس لانه لا في نفسه ما في نفسه
لولا ان خلق الله على الغمام فقد يكون بالقاء والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
واذا كان من قبله الشيطان فهو الوسوس واذا كان من قبل الله والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
فيوفاط صا وحله ذكر من قبل الكلام فاذا كان من قبل الله والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
ولقد قالوا كل خاطر لا يدرى ما في نفسه فلو كان من قبل الشيطان فالاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
المعاني واذا كان من قبل الله فالاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
من فعله على النفس والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
وسمعت الامانة ابا علي عليه السلام يقول ان من كان الظلم من مرام لم يفرق بين الامانة والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
لانهم وان من سكت عنه يدرى من سكت عنه من كان موعود في موعود لم يفرق بين الامانة والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
على ان السكت لا تصدق وانه العلى لا يكون وقال بعض ان تولى لا يصدق وقيل لا يكون وقيل لا يكون
كثير من المكر بما يوافقه فاصد وربما كان في ذلك ما لا يصدق وقيل لا يكون وقيل لا يكون
خلق من المولد وتلك الشبهة في الامانة فاذا كان الظلم من مرام لم يفرق بين الامانة والاشياء رتبة الترتيب فالاولى ما هي القلوب
فقال بعضهم ان الامانة الاولى اقوى لانه اقوى رجع صاحبها الى الامانة وهذا اسهل العلم

ولما تعدوا الكمل من هذه النشأة جعلهم الحق خلائق بعد ما كان خليفة فكل ما
خليفة وما خلقوا زمان من كامل اقلنا في خلقه من خلقه ولباع فلما خلقوا
عن صورة الله يورثا جميع خلقا الله تعالى معية ما عند الكفيلين الا من
كانا مؤثرون عند بعضا فيوفون حقا من النظم والاحلال لها انما هي
من عساة العلماء ثم لتعلم ان كل مولود على الفطرة التي اخذها الله على نبي آله
من الاقرار بربوبية ما قبض على ظم آله ما تحييه منه فريضة كمالا لا يتركها
لغير الله ربكم قالوا بل اننا ربنا ففقدت هذه الفطرة التي فطر الله على
فمن الاقرار بربوبية الحق عليهم السلام كما في عار وبعكم الاباء والمربين وكل
حكم الله وقال الله على الفطرة اذا كانت ابواه مسلمين الى ان يموت عليا كان
الشهادة الموصدين وان طرأ عليه خلل من الفطرة كانت كس ما زال الله
على ما هو عليه قبل موته وقبل الاغتصا وادركه انتقل الى البرزخ وانتقل
الى انفسال من لا يرجع يكون في البرزخ على حاله الا كان عليه عند الانفصال
كان على حاله فطيم العاوة سعد وان كان على حاله فطيم العاوة فحق في برزخ
حيوة وعلم او فاما كان في قبره فياينه فشان القبر ومعهم في رسول الله في حال
تقول في هذا الرجل ولا ينظم ان لا يما ينفى له من النظم فان علم الحبيب منها ما
هو في رسول الله في حاله جازنا بالبيان والبيان والبيان فاما كونه في قبره
في بيان ففقد كما نرى في كل هذا وان وفق ما يرى من علم تعظيم السالكين له في
علمه ولم تكن فتنة القبر فتقول لو كان له اذ اخذ الله من ما يفتنه الموءود من
لغير هذا ان يقول سمعنا الله يقولون في ان رسول الله ففقد ما قاله الله في
لا يفتن ولا يفتن بسم الله ملاك القدر في يوفى علمه في حيز البعث ويبعث على
عليه

هذا هو
الشيخ
الملك

89 عليه كان ما كان كما ذكرنا ولا يزال ينتقل في موطن القياة من موطن الى موطن على
لكل الصورة التي قبض عليها فان كل الموطن في تلك الدار ما هي وارز تكلمين ولو كانت
وارز تكلمين لتعلم انهم الا آمنوا وما بقي كافر الا سمعوا من فانه ما لم يفتن في
ولا يفتن في ان انما هو في 50 الى اخذ كتابه من انما من يعطى كتابه بينه وبين
الذين العاوة ومنهم من يعطى كتابه بشمال فيقول يا ليتني لم اوت كتابي بشمال فيهم
فروه ومنهم من يعطى كتابه من وراء ظهره يعطى بيده في سورة ففتنه في علمه ومنهم
الما فتون والكرتايون فاما كونه في برزخ الموءود من موطنه وبقا فقاء يرون من كل جهة واما كونه في
فقاء بلاوه والما فتون فاما كونه في برزخ الموءود من موطنه وبقا فقاء يرون من كل جهة واما كونه في
بشكل من انما علمه وانما يعطى كتابه فاما كونه في برزخ الموءود من موطنه وبقا فقاء يرون من كل جهة واما كونه في
كيفية وبيان كونه في كتابه بما قد مضى له وانما القدر المفضل في القبر فتقول انما كونه في
البيان في قوله مع الرسول سبيلا وما يتبعه لم اخذ ففقدت حقا ففقدت حقا ففقدت حقا ففقدت حقا
بما ازجافوه وكان الشيطان لا يسانه ففقدوا وهم الذين يفتنهم وعودة الرسول
زقوا ولم يملوا بما واما الموءود فلا يفتن لهم الحق جلد جلد كونه في ولا يفتن
معهم من قبوسهم الى جلعوم ما في ايها طائفة مستحرة يقول مترجمه في برزخ
بما هو في العبيد اياه راجيا متلهيا لا جلد فتون ففقدوا فاما ما يفتنه ولو كانت
لا في في شكها في ان الرسل المستماة بفقد لأكمل التمايح وافقهم الشيخ في
لوزن الطائفة في سورة القدر في وقت انقضاء من يوم شنبه عليه سكونه في
قوله له ولوالديه واخيه ابيها وزيد سنة 1050

منه رسالة خويشة لسم الله الرحمن الرحيم
الشيخ الملك

فوس كرا الا نور

بلا وسطة ولا تنظر الى النار وما فيها تترافى بلا وسطة قال يا خوت الاعظم
اهل الجنة مستغفرون بالجنة واهل النار مستغفرون بالنار يا خوت الاعظم
الجنة يتقربون عن النعيم كما يهل النار يتقربون عن العذاب يا خوت الاعظم
كان لهما حيزا في يوم القيمة يا خوت الاعظم اهل الجنة يستغفرون
الجنة كما يهل النار يستغفرون النار كما يهل النار يستغفرون النار
يولد الانبياء والمرسلين لا يولدوا الا من اهل الجنة ولا من اهل النار
من اهل الجنة ولا من اهل النار ولا من اهل النار ولا من اهل الجنة
خلقت الجنة والنار واللعاب والملك والقصور والنفوس فكلوا من
مع قبل ان يوفى يا خوت اعظم انتم ومن علاماتهم في الدنيا ان احسانهم
على صاحبهم من كل الطعام والشراب ونفوسهم محترقة عن الشهوات وكل
محترقة عن الشهوات وارواحهم محترقة عن الشهوات والبعول المحترقة
بنو العالم قال يا خوت الاعظم انتم حواء العظما انتم يوم تدرى لكم وانتم
الماء والبارد وليس كرجل حاجي بالكل فلو كنتم تمنون فاشركوا بالجنس وكفى تمنا
وانما خلقتم على نفي يا خوت الاعظم يا خوت الاعظم ما تجدون من المعالي
وما قرب من الطاعات احد يا خوت الاعظم لو قرب من احد لكان اهل الجنة
الجنة وانهم يا خوت الاعظم من اهل الجنة والجنة من اهل الجنة
محبون بالمعالي واهل الطاعات محبون بالطاعات والجنة من اهل الجنة
لنعم المعالي ولا اهل الطاعات يدعونهم يا خوت الاعظم بشر المنة من بالنفس
الكرم وبشر للجنة بالعدل والنعيم يا خوت الاعظم انتم كرمون ربي واهل
العصيان لا يدركون الرحيم يا خوت الاعظم انما قرب الى العالج بعد ما فرغ من المعالي

عن المطيع اذ فرغ من الطاعات يا خوت الاعظم خلقت العوالم فلم يطيقوا
راية فجلست بيني وبينهم حجاب الظلم وخلقتم الخواص فلم يطيقوا حاورتي
عن الانوار بيني وبينهم حجاب يا خوت الاعظم قل لا يحيا كن من اراهم ان يصل الى سعة
ويج من كل شيء سواء يا خوت الاعظم احذوا عن الا جاع والتوسل في اوفى عن القصور
الارواح في اخر من الحكم والامر بغير الحق فقل يا رب ان صلوة اقرب اليك
الصلوة التي ليس فيها سواي والحق غائب عنا فقل يا رب ان صلواتي افضل
من مال الصالحين ليس فيها سواي والحق غائب عنا فقل يا رب ان علي افضل
من مال الصالحين ليس فيها سواي من الجنة والنار وها هي غائب عنا فقل يا رب
يا خوت الاعظم عنكم قال بقاء العالين في قل يا رب اني فكل افضل عنكم قال
يا خوت الاعظم قل يا رب اني توبة افضل عنكم قال توبة المعصومين في قل يا
الخصمة افضل عنكم قال ختم المائدين قال يا خوت الاعظم لبيد لها جلال العلم
بجل الا بعد اركب لانه لو لم يترك العلم عنه صا شيطانا قال الفوت راسيا
بلكا فسالته يا رب ما معنى العشق قال يا خوت الاعظم عشق به وذه فلكي
والله يا خوت الاعظم اذا فرغ من طاعتك بالعشق فقلك بالفتاوى عن العشق لانه العشق
بين العاشق والمعشوق يا خوت الاعظم اذا فرغ من التوبة فلكي يا خوت الاعظم
الذين عن النفس في عليك يا خوت الاعظم خذوا عن العشق بغير الحق والافان
استدركوا يا خوت الاعظم اذا فرغ من التوبة فلكي يا خوت الاعظم
يا خوت الاعظم لانه الملك شيطان العالم والملكوت سلطان الكارون والكرور
سلطان الواقع فسر في بواجر مناهج من المطرودين يا خوت الاعظم
بعدة بحر من المشاهدة وحياته الواقون في اراوا الا حول في بحر

مکاشفه من عیاناً از قضا و قدر و احوال سلوک بیان قلمشمار آن رعایا
لازم در آنکه بر طرفین کافیه معارف حاصل اول حق تا شیرین شود
مشاهده و کمال از طریق علم و برین تمام رعایا ایدین کند و در
حتمال و کولدر کن کسان طبع و نواز از انظار غالب اولون ضایع و مستند
اولون جلون بوا قور الوری و اهوره الدعاء نصیحت بر حاج علی خزان
لوالده و کافیه المسلمین از معنی خاطر فایزیه طریقت محمود ایدین
قلم نهایه و نذر در کمال خوفه شکین ایدین اولون اخوانند بعضی طالب
حق و راجب مستحق ابراهیم و کافیه ایدین سبب دعا در دیوت قلم
بسم ربهم و ایدین مقتدر لوسالکین و ذر و ذر فاء العاقلین اعلم الخیرین
المعترفین و حید و بهر و قمر و غره عرف بنی سنان قدس الله سره العزیز
لنده هم ترغیلند استعانت و غنی تبسمند استغاثت بر کمال القدر
بجلی مستعار و مخوف اولان آداب و زمانا افاضل ایدین طرف ایدین
قبول ایدین مقبول و تدفیرند عکس جمیع اولون سیال در ایدین و توشیح
چندین طریقت قمر نادر مستغیر اولون معاون و نونیمه لیر قال الله ولا تبشیر
بوما جاءک من العلم قال انبیاءم القیوم کلام اولون قال النبی زین الدین
سوره و وصایا من اساء الالوب علی الباطل و قال العلاء و من اساء الالوب
علی العباد و الی اصطبل اللوب و یوفو باله من اللوب بعد الکور بعد
بر کسند توبه ایدین و کون عکس سندیغ شیخ تسلیم ایدین شیخ و در ایدین اوزر
اصلاً مخالفه انچه و کلمات معارفه و مناقبه ایدین و شیخ کلام ایدین کن
تسلیم و یلم و شیخ تبرکته ایا خلد بسم بکرم ایا قات و یاتجاه اولون
مکر قنده اوزر می و بر آغزنا هوا جیه و ایدینست المینه مکر قات و یاتجاه اولون
مکر قنده اوزر می و بر آغزنا هوا جیه و ایدینست المینه مکر قات و یاتجاه اولون

بسم ربهم و ایدین مقتدر لوسالکین و ذر و ذر فاء العاقلین اعلم الخیرین
المعترفین و حید و بهر و قمر و غره عرف بنی سنان قدس الله سره العزیز
لنده هم ترغیلند استعانت و غنی تبسمند استغاثت بر کمال القدر
بجلی مستعار و مخوف اولان آداب و زمانا افاضل ایدین طرف ایدین
قبول ایدین مقبول و تدفیرند عکس جمیع اولون سیال در ایدین و توشیح
چندین طریقت قمر نادر مستغیر اولون معاون و نونیمه لیر قال الله ولا تبشیر
بوما جاءک من العلم قال انبیاءم القیوم کلام اولون قال النبی زین الدین
سوره و وصایا من اساء الالوب علی الباطل و قال العلاء و من اساء الالوب
علی العباد و الی اصطبل اللوب و یوفو باله من اللوب بعد الکور بعد
بر کسند توبه ایدین و کون عکس سندیغ شیخ تسلیم ایدین شیخ و در ایدین اوزر
اصلاً مخالفه انچه و کلمات معارفه و مناقبه ایدین و شیخ کلام ایدین کن
تسلیم و یلم و شیخ تبرکته ایا خلد بسم بکرم ایا قات و یاتجاه اولون
مکر قنده اوزر می و بر آغزنا هوا جیه و ایدینست المینه مکر قات و یاتجاه اولون

مکاشفه من عیاناً از قضا و قدر و احوال سلوک بیان قلمشمار آن رعایا
لازم در آنکه بر طرفین کافیه معارف حاصل اول حق تا شیرین شود
مشاهده و کمال از طریق علم و برین تمام رعایا ایدین کند و در
حتمال و کولدر کن کسان طبع و نواز از انظار غالب اولون ضایع و مستند
اولون جلون بوا قور الوری و اهوره الدعاء نصیحت بر حاج علی خزان
لوالده و کافیه المسلمین از معنی خاطر فایزیه طریقت محمود ایدین
قلم نهایه و نذر در کمال خوفه شکین ایدین اولون اخوانند بعضی طالب
حق و راجب مستحق ابراهیم و کافیه ایدین سبب دعا در دیوت قلم
بسم ربهم و ایدین مقتدر لوسالکین و ذر و ذر فاء العاقلین اعلم الخیرین
المعترفین و حید و بهر و قمر و غره عرف بنی سنان قدس الله سره العزیز
لنده هم ترغیلند استعانت و غنی تبسمند استغاثت بر کمال القدر
بجلی مستعار و مخوف اولان آداب و زمانا افاضل ایدین طرف ایدین
قبول ایدین مقبول و تدفیرند عکس جمیع اولون سیال در ایدین و توشیح
چندین طریقت قمر نادر مستغیر اولون معاون و نونیمه لیر قال الله ولا تبشیر
بوما جاءک من العلم قال انبیاءم القیوم کلام اولون قال النبی زین الدین
سوره و وصایا من اساء الالوب علی الباطل و قال العلاء و من اساء الالوب
علی العباد و الی اصطبل اللوب و یوفو باله من اللوب بعد الکور بعد
بر کسند توبه ایدین و کون عکس سندیغ شیخ تسلیم ایدین شیخ و در ایدین اوزر
اصلاً مخالفه انچه و کلمات معارفه و مناقبه ایدین و شیخ کلام ایدین کن
تسلیم و یلم و شیخ تبرکته ایا خلد بسم بکرم ایا قات و یاتجاه اولون
مکر قنده اوزر می و بر آغزنا هوا جیه و ایدینست المینه مکر قات و یاتجاه اولون

بسم ربهم و ایدین مقتدر لوسالکین و ذر و ذر فاء العاقلین اعلم الخیرین
المعترفین و حید و بهر و قمر و غره عرف بنی سنان قدس الله سره العزیز
لنده هم ترغیلند استعانت و غنی تبسمند استغاثت بر کمال القدر
بجلی مستعار و مخوف اولان آداب و زمانا افاضل ایدین طرف ایدین
قبول ایدین مقبول و تدفیرند عکس جمیع اولون سیال در ایدین و توشیح
چندین طریقت قمر نادر مستغیر اولون معاون و نونیمه لیر قال الله ولا تبشیر
بوما جاءک من العلم قال انبیاءم القیوم کلام اولون قال النبی زین الدین
سوره و وصایا من اساء الالوب علی الباطل و قال العلاء و من اساء الالوب
علی العباد و الی اصطبل اللوب و یوفو باله من اللوب بعد الکور بعد
بر کسند توبه ایدین و کون عکس سندیغ شیخ تسلیم ایدین شیخ و در ایدین اوزر
اصلاً مخالفه انچه و کلمات معارفه و مناقبه ایدین و شیخ کلام ایدین کن
تسلیم و یلم و شیخ تبرکته ایا خلد بسم بکرم ایا قات و یاتجاه اولون
مکر قنده اوزر می و بر آغزنا هوا جیه و ایدینست المینه مکر قات و یاتجاه اولون

والبر والنس ضد الله العلية والعز وبلوغ المقاصد والبولو العناية
منه الاور والكذب والحار ضد النفس الشهوانية الغريبة وافاد كان يوفى به
ممن من او عمل اجالا ثقيلا وميتة فل على غلبة على الشهوة والنفس ضد
والقهر والذبح والكلب الاسود ضد الغضب والكلب الابيض والذرة ضد
والجملة والكلب النمر الاسود الابيض ضد النحل والاباهة والاباهة بالان
البيوت والحقا لينة والضم ضد الاكل عما يتعلق بالغير حر اما كان او طالا او
الزيت في قشور البيض والاكل والظفر ضد الرفق والاعتزال والاحتفاء والذبح
ضد كد والنفقة ايداء للكل والفرار ضد النفس اذا نزلت من شئ والتعلق
ضد كد والتدوير والربو والسقم والجحر وابع الهوى ضد البطالة والدوران
شغل والنسر ضد الطبع والتفاني والتعلق والتعفف والسحق ضد العز بابط
الشرط او والاربع ضد القناعة والحكمة صورة العوددة والعقوب ضد افراء
باللسان والهد ضد الاستغناء على القوم والعمل والقارة وتعرض ضد النحل والجح
والانذار بالعلم والحكمة ضد الساعي في حراب الارض بالجور والظلم والغضب والبر
ضد النحر والجور ضد الكذب وتوسن في كلا الاحوال والكشف والجلاء ضد اللبس
بالزهر ونقا على النجاسة والكل والبق ضد كد والفضة والساح الابره
الطيفة التي تنقذها الطباع والدود ضد العين والعكس ضد الاكل من المس
اما الطير الطير الغير المعلوم ضد الملايكة والارواح وكذا الحمام افر كثر والديك وال
ولس والرفاج والبلبل وامثالها عنده الانسان الباز وامثالها ضد روح العارف
عن الجوارح الصفرة ضد النور والكل على خلق وغربا عما ذكر الجح ضد الاباهة
والطير الماء المعلوم والاوز ضد الخواطر العلية والكثرة والذباب ضد التعلق

96 والنواش حصة الحرم على الشئ وعدم النظر في العواقب والزنوبور
الكبير ضد الخواطر الشيطانية ودود الفسل والحريم ضد النفس المظلمة والنجاسة
ضد النفس ودود النجس الكفا والفرار ضد الكفد **اما في ابي** هو ادم كان
البحر ضد البطالة والدود يتغذى ويزن حارة اليه هو رزق صور او جفون مطبو
وفي مطبو **اما الاطير** الحنظل والحم المطبوخ والعسل والكبد اخضر الاحدية التي
من الطيب والاطير كذا اخضر مكتوبة والحم التي غير مطبوخ صورة ظهور رابطة
منه فان كان سميا فحينئذ ويحى بالاولى والا ان يكون زانية فم الا اسم
لذلك الزان سيما في العسل وفي التور والكل غيبه غليظة واحسن الاصل كثر
ضد الملويا ما طبع بالكر والعسل وبما زعفران يدير العلم اللذيذ و
الزرر اما يستر في البداية فحيمة والتمالك احوال شية **اما النور** النور والشار
من القوة واقفا الغيب والتميز والتعالي والرمان وكذا النشق واللوز اذا كانت
علم رسته اذ كانت في الشمس وامامتها فاسر كثر للمعارف واما فيرة من جنسها
منه والبطيخ الاقصر صورة العلم الكبير اما السبا او حل السبا ان كان اشجارا منه
ما غيره فكذلك السبان القلب وان كانت الثمرات ارفعها فحينئذ كل طيارة القلب
كانت اول زهرتها على البذل على القلب والفساد وان كانت اشجارا غير مثمرة فل
يؤم الى المسابلة ورضفة الطيف **اما الاظفار** النور والاظفار والرياحين على قويا
منه ويحى ماء الورود ويمنه بهذه اللوز وغيره على الوجوه وكذا المزارع فخر تانل على
ن والعمل الصالح وخصاها بعد استواء جبل على الوجه وكذا الدقيق من جبه الجيوب واما
غيره من الحيوانات فخره العمل الصالح واما السبا فانه معارف اما معارف الغفلة مطلقا
والذهبي المسكون اخلاص وغيرهم وبقية المعادن كذا كثر والنجاس عدم القوة في الاعمال واما

واما الامور الموقرة للامم فان علومها وعلومها وعلومها وعلومها
والعلم صورة علمه كماله وفضله اما الكليات النبوية والجمالية
والطبيعية وكل ما يتعلق بالبرهان والبيان والبيان والبيان
والقيمة الزمنية من طريق فلو لم يكن العلم والبيان في امر العلم
والجارية وكذا الوقول انما هي من طائفة العلوم ومما لها حال العلم
المتنفس والعلم على العكس وقول اربابنا قول علم احكام المزيين فلو كان شيئا
ففيه الحق او قطع منه شئ او اخرج من علمهم وفساد وجوده كماله واجتماع العلوم
والعلم كذا لكان والرموزة واذا التي حلتها من فنيها منظم قول علم الزمان
آلة لرب العالمين استعداده في الجارية مع النفس وعدم فتنة في كماله كماله
من الشان فاجبار من كماله وكذا الراس بالاجار الصغار من كماله وقد يكون
في طبع الانسان وثقلها بقدر عظمها واما القسوس والرمح قول علم الوطى اما القسوس
الانسان روم في صورة الامور والعلم اليوم الجليل اللطيف وقوله اوزار من المظهر
في صورة الطفل الرضيع وقدر من الطبع ايضا في هذه الصورة والناظر من وطى
من حيلة الانسان او الحول لا فضل علم غير غير اليه من عالمه والناظر من وطى
باذن حاجته علم الزمان والشمس مع ليلتها والنظر صورة الاستقامة في السير والروية
اما صورة النور اما علم الاخر من علم العالم فيسبغ لونه اوسرقا وليست بسليلة الشان
من كان قلبه مريضا لبعض الكفاح المذموم من مريضا روية الميضا وليست بقلوبية
وقول الجنة وقوله عالم العلي روية جنم تبعه الى الهوى والادوار علم الحام ازان
سنة وليست بقلوبية العلي والحقول على النور العلم معتق العلم وترى من السوء كبريت
العكس والعكس على العكس وقول الهوى لا يرى في عالم الطفولية وليست بقلوبية

تربية وزنتها دليل حسن الحال وعكسه دل على العكس ورويتها غير
موسسة ولا مفروشة دليل على عدم اهتمامه باصلاح نفسه وطبعه وقول
بالماء فيا دليل سرية العلم في الطبيعة وانما علمه دليل على عظمته علم
سيرة ونور الحيا دليل النور الى الحق وكذا المدينة وسويت المقدسة
باصلاح حاله وتتنزه في السفينة منظم الشجرة والنور في السفينة في
شاة الى النور والركوب على السفينة الجارية في البحر يلد تمك والسير
طريق والجبل المنيرة منه العيون جبل العلي والله ما ليز الفيتة التي بفضا حرة
لما عامر من قلة واليز وجوده وكذا البراء الحق الذي في اهلها ما وحيث البراء
سقى بالبر من البر قلبه والبر الفير ملا ولولم علماء دليل على باصلاح النفس وكذا
في الفيتة المظلمة بعضا حرك وحيث فيها وهو المساجد العاتية والعبادة المر
على الاحدة والنور على غير الاحدة من وجوده انسان وثقته اخلاق انواع الربا
في الاصل بقوة في الصبا والمساء تطلق العنصر الهوى والنور والافاق والسير
الطائر بتربية العنصر المائى والنور قد يكون مدو الشبح افا كاشفا ظاهرا ينفذ
منه او محبة والعنصر الجارية موقرة او محبة وكذا الماء اصنافه ووجدان
رقة قدر السبح لو النور اسانية الى وجدان الحق وقد يظهر ما في الهب توفد
رايح الخطيب من ما راحته وتحت وتغنى ما يحيا في من الصناعات الحكية
بر طالع بقوة الغضب او ما مشتمل في النجار والزوج والهيوس والحيوان
في النجار والحيال والسواحل والتمثال فذل في عفا وما يقف من ذم الكفاح
طريق العنصر الناز او معباج ففقت العلي او الروح وقد يكون الشبح هو معباج
نور القلب لا قد يدر في قمر معلما او قمار في طور من اطار العلي تنور وضع او كذا

المثلثة متحول في كل عام وشعوع فكل من اطلو العلب وقابل النقي ما
 من الغيب او نور في صورة ما يور وكان في المكنونة او في غير فنور انكر
 في القلب والمشي في البرية والتسبيح في البحار والرحول في النار والبدن
 حول النار من سرية الذكر الى العظام وعند تنو الحقيقة يبرن كوكبا بار
 يغيب اخر وعند تصفية الروح تطلع سمح فارت شعاع وراة منسب
 على الاقطار كلها فعند هذه الروح ونورا نورا في الذكر وعند صفاء القلب ظهر
 البيض منو فحين صفاء القلب ونورا نورا في الكارة كالوضوء والسماء نور
 والغسل وهو كمن لضعف الاستعداد واذا ظهر بلا نور منسب فلهذا استقامة اللون
 والسماء فارت الكواكب اطلو العلب فان رضى بالسحاب تنفطنته وظهر
 منو غير متناه عكس في المكنونة بعد التلوين فرة الا فارت سواد كان العار
 او غيره اشارة الى دعوة نفس الى الله وهو ذروة الصلوة اشارة الى توم
 الى الحق والامام القوي العام الى الرب وقدير الروح السيد مسجحت الى
 او على النفس او متبا مغلا او مكفلا او مقبورا او معلقا او غير ذلك ثم يد فل
 يسم فيستيقظ ولا يعرف كيف دخل وهو مخلص الروح من السبد بعد
 وتطيق العظام هو الموت قبل الموت قال ثم موتوا قبل ان يموتوا ورو
 النور في وجه نور خيط بالابصار يطير ويركب على الحيا صورة تجلي الروح في
 ذرية انسان بين السماء والارض والسماء على وجه لانا نور ضياء شرف في
 الروح الانساني وتجلي الروح الاتي ايضا على هذا الوجه وظهر صورة الاب او
 سافوا السلطان لو انك لكت لا يتكلم بكلام الآلهة مثل لاله الا ان فاعيد
 فانتقذ وغير ذلك والسماء في وقت منتهى كنههم وادوا على هم من سماء الله تعالى
 كنههم ولون مشهود وسمي وقت ظهوره صوت والبطان قد برن على صورة الله

48 قد برن على صورة الانسان كنههم القصور والتفان وايضا في الارز
 من خذو في النظر البديل او الانتقال في الحال الى الحال ولم يدخل في جميع المتفان
 مراتب فيمحي التعوف من غير الوسواس الى الله انشأ وكلمة المشايخ الكبار
 العلماء في دور المعارف والهمم موافقة لهذا التعبير الذي ذكره الفقير في
 المذكور ان من الوفايع واقعات السالكين كلها انفسية لا يعلمها وبلا الا الا
 كون وتغير وقايع غير السالكين فيمحي على العلماء الربانيين كنههم بعض في
 المقام اذ ليس علاقة في المرام باولياء في بيوت بن علي بن محمد شاه بن الحسين
 تاركهم في خواص النسا والهم ولجميع المؤمنين بركة الرحمة الرصم تحت بعون الله
 في الكرم في وقت العرف في سنة في شهر ربيع الاخر سنة ١٠٠٠

مظهر من الجلال والجمال

بعد احوال الجواب الوجه الباقي في العفان كما ان الحال هو نور الوجه من دون الجواب والوجه هو الذات
 في الوجود مع جميع لوازمها والسبحان في الانوار والافان في الجلال في جيب الوجه وسمي سمات
 الجلال كما ان انوار الجليسات النازة تسمى سمات الجلال

بهذه رسالة مستمارة كلية الأبدال بأداب الصوفيين للفاضل
 محمد بن العزاي قدس سره. بسم الله الرحمن الرحيم
 الصمت علم قسيم من صمت باللسان عن الحديث لغيره ما غير الله كما جملة واد
 وصمت بالقلب عن خاطر كماله في النفس كونه من الأكواف البتة قد صمت لسانه و
 يصمت قلبه خلق وزو ومن صمت قلبه ولسانه ظهر له سره وجلي له ربه ومن
 قلبه ولم يصمت لسانه فهو طلق بلسان الكلمة ومن لم يصمت بلسانه ولا بقلبه كان
 للشيطان ومسحة لم يصمت اللسان من منازل القاعة وأرباب السكون وهي
 من صفات المقربين من أهل الشاهد وحال صمت السالكين السلامة من ال
 وحال صمت المقربين في طيات التائبين في التزم الصمت في جميع الأحوال كماله
 له حديث الأمام العباس عليه السلام قال لا يصمت على الألسنة حال في نفسه فافادوا
 مع الأخيار إلى الحديث مع ربه كان نجياً مؤبداً في نطقه لغيره فنفطوا بال
 لانه ينطق عن الشهادة قال الله تعالى وتعالى في حواشيته فيهم وما ينطقون
 السكون والنطق بالقلب ينطق عن الصمت عن خطاء الكلام والكلام مع غير الله تعالى
 بكل حال وبغير الله تعالى من كل وجه قال الله تعالى وتعالى ما امروا إلا بالصدق
 على دينهم لا الدين وقال النبي صلى الله عليه وسلم من نطق بغير ذكر الله فهو لغو وحال الصمت عن
 على فزوة والصمت بغير موقف الشهادة والله على كل شيء قدير **فصل في العزلة** العزلة سبب
 اللسان فمن اعتزل عن الناس لم يجد من حادثة فادارة وهو إلى الصمت باللسان والعزلة
 على قسمين عزلة الكرميين وهم بالأجسام عن مخالطة الأخيار وعزلة المحققين وهم بالقلوب
 عن الأكواف فليست قلوبهم مخالطة شيء من العلم بالله الذي هو كماله في
 الحاصل من المشاهدة والمحققين شيئا ثالثا يشاء شرا عنها ونيتا اتقاد
 المستند

99
 المستند إلى الغير وهو أرفع من الأول فان في الأول سوء الظن بالناس
 سوء الظن بنفسه وسوء الظن بنفسه أول لا يفر بنفسه يعرف ونيت
 في صحة المولى من جانب الماء الأعلى فاعلم أن من من المعتزل
 في أرباب الصمت ربه فمن أثار العزلة على مخالطة فقد أثار ربه على
 ومن أثار ربه على غيره لم يعرف أحد ما يقطنه الله تعالى من الموارب و
 وأر لا تتبع العزلة ابتداء في القلب الأمن وحشة تطرد على القلب من
 من خشم وأنتس بالمعتزل إليه وهو أندي يشوق إلى العزلة وكانت العزلة
 عن شرط الصمت فان الصمت لازم لا وبهذا معنى اللسان وإمامنا القلب
 على العزلة فقد يتجرب الواحد في نفسه بغير الله تعالى ومع غير الله تعالى فلذلك
 الصمت كما من الأركان في الطريقة فأما بنفسه فمن لازم العزلة وقد علم
 من صفة الآخرة بهذا ينبغي أن من المعارف ومن أثار أثار الأجداد التي
 في حال العزلة التفرقة عن الأولاد وفي البشير كان المعتزل أو محققا
 في قول العزلة الخلوة فان الخلوة عزلة في العزلة فليست بها قوس من
 العزلة فيبقى للمعتزل أن يكون صاحب يقين بالله تعالى لا يكون له خاط
 خارج عما بين عزلة فان حرم اليقين فليست له عزلة قوية زمان
 ما يتقوى يقينه لما يتجلى له في عزلة لا بد له من ذلك هذا شرط حكم من شرط
 والعزلة توثق موقف الدنيا **فصل في الجوع** الجوع هو الركن الثالث من
 من الطرق الأربعة وهو يتقوى الركن الرابع الذي هو الصمت كالقوله تتقوى الصمت
 جوعان جوع اختياري وهو جوع الركنين وهو جوع الظاهر وهو جوع الخفية
 جوع المحققين لا يجوع نفسه ولكن قد يقلل الكمال أن كان في مقام الانسداد فان كان

سالك كان بيان

في مقام الهيبة كمثل الكلمة فكثيرا لا اكل للمحققين دليل على ما هم شهود ان النور
على قلوبهم بحال العظم من مشهودهم وقلة الاكل لهم دليل على ما هم شهود ان النور
نشأ من مشهودهم وكثيرا لا اكل للسالكين دليل على ما هم شهود ان النور
بابه واستيلاء النفس الشهوانية البهيمية بسلطانها عليهم وقلة الاكل لهم دليل
نجات الوقوف والالتفات على قلوبهم فتعلمون انهم في سير جودهم والنجوع بقلوبهم
ووجه لم احسن بسبب السالكين ولحققت اني بقلوبهم الا حوال السالكين والحق
للمحققين ما لم يغربوا بغير من الجاهل فانه اذا انظرنا الى الوجود وقفا في العظم
فانه لمزاج في تكميل السالك ان يكون الجود المطلوب لئلا حوال الاكل
شيخ ذلك واما وحدة فلا يسيل كمن يتبع على التاكيد الكاف ووجه التكميل
الطعام وهداية الصيام والروح اكله وراحة بين الليل والنهار والناحية بالافادة
سم فلا يباه في الجود مرتين ان اراد ان يتفقد حتى يجد شيئا فافاد وحده
اليه امره وشيئا يدير حاله وانه لا يتبع بمصالحه منه والنجوع حال ومقام في الجود
ع والنجوع والمسكنة والزكوة والافتقار وقسم الفضول ويكون الجود في الجود
الروية هذا حاله جود السالكين واما حاله جود المحققين فالرقعة والهداية
نمت وقلة الكون والتشبه على الاوقاف البشوية بالفرقة الآتية والسالكين
ومقام الصبر والنجوع مقام عال كبره وكماليات واحوال وكرامات في الجود
مواقع النجوم في عظم القلب منه ولكن في بعض النسخ فانه استدركت فيه بعد
ية سنة تسعين وخمسة وكان قد فرج من سنة كيرة في البلاه لم يشهد
فما هذا الكثر لا فندنا ردة الجود الصاحب اليه لا جود العاقبة فاما جود العاقبة
صلا المزايا وتبين بدن بالهي لاخير واليها يورث معرفة الشيطان عظم الله وانه
مقامين يابن في السالكين في الجود فان المعية في الجود

100 في مقام هيبة النجوم والشهر ان شهر الدين وشهر القلب في رتبة القلب
من نومات القلب طلبا الى الهمة وشهر العين رغبة في حق والتمس
القلب لطلب المساهدة فان العين اذا ما استبطل على القلب فان كان
قلب خيرا يامع نوم العين فعليه مشاهدة لسمه المتفقد لاخير واما
كلط خيرة وكثرة فاما فائدة السر ستم ارجل القلب وارتقاء المنازل
للمتقنة المحرقة عند الهمة وحال السر في الوقفة حاقبة للسالكين والمحققين
ازيادة خلق راي لا يعرف السالكين واما مقام السر القويمة وربما
من اصحابها من ان يتحقق في القويمة ويقنع منه من التخلق بالقيمت
عبد الله بن جعفر فوجدته يمنع من ذلك واما نحن فلا نقول بذلك فقد اعطيتنا
ما بان الانسان الكامل لا يبقى له في الحفرة الآتية اسم الا وهو حائل حامل
من توقع من اصحابها في مثل هذه المسئلة فليعلم معرفة ما هو الانسان عليه
فيقنع ونشأته فلو عرف نزعنا عليه مثل هذا والسر يورث معرفة النفس
من اركان المعرفة او المعرفة تدور على تحصيل هذه الاربعة المعاني مودة الله
مودة النفس ومودة الشيطان فاما اعلم الانسان عن الملك وعما نفسه وحقها
في ذكره آياته واعرف عن الفكرة الجسمانية وسهر عند موافقة نوم الكمالين
في جملة فيه هذه الفصال الاربعة بدلتا بشريته ملكية وعبودية سياسية
وعلمنا وخيبة شأوه وباطنه ظاهرة وادراكه من موقعه نزل بول فيه
حقته روحانية بجملة اليار واولا اهل فكر الوطن الذي رقت فيه هذه الولي
ان ظهر شوق من اماكن فكر الوطن شديد لهذا الشخص تحسنا له
روحانية ان كان ما صاحبها شوق او تعلق بهم في فكر الوطن وقد يكون فيه
التي لا يبدل في كلامه وكلمته وهو يتحلى انه مطلوبه وهو غايته في حقه حاجته منه وقد

في مقام هيبة النجوم

في مقام هيبة النجوم

و ابراهيم لا يهون في قبحه ليدور في فاح مراد ان لو نزل مقتضو ليرى ميتة لو لم آت
يا رب العالمين بكتابك به في لوجها بوجها جليل في ارسال سور و قس خط بها يولد
ناضيا في اوكسوس ضبط و لوسا انا في رولونما يوب شيما و تبركا نولون لوسوسا
بهم الرق الرق
اعلم ان كون مرفوقا في مسئلة الرب العالمين و اساسا من الراجح مما لا يخفى على احد من اهل
فنا اكثر المعجزات قد ذكرنا بعض ما يندرج في هذه الرسالة ليرجع اليها عند الحاجة و انما
على ثلاثة اقسام الاول في بيان ما يكون سببا و ما يكون التوسيع في حكم اسباب من المسلمين
الانسان في حكم اسباب من الكافرين **الاول** قد اجتمع في العلم على ان الكفر في البناء و باني
من الانبياء و لا سيما و قد افادوا على فكر استعمال الامم فكل مقتضى كرامة لبيد بين العلماء خلال
والذين نقلوا الاجماع فيه و قد تضاف اليهم من ان يجمع منهم عام المؤمنين وغيره و قد صار
الشيء و انما يجمع ما على النبي من اهل البيت و قد تضاف اليه في رواية لبيد في رواية ما حقا
عنه و انما يجمع ما على النبي من اهل البيت و قد تضاف اليه في رواية لبيد في رواية ما حقا
نفسه ما لا يملكه بنفسه على طريق انما يجمع ما على النبي من اهل البيت و قد تضاف اليه في رواية لبيد في رواية ما حقا
من البلاء و الحجة عليه او استخاره ببعض العوارض البشرية كالزوجة و العفوة لبيد في رواية ما حقا
و حكم ان يقبل و لا يقبل قوته و هذا كله اجماع من العلماء و زعماء القوم ما كونه صحابة رضوان
الله عليهم اجمعين الى يوم قوت و مما قال في كتابه ان الله و النبي و اهل بيته و صحابة و
مذهب الانبياء و مقتضى قول لبيد في كتابه ان الله و النبي و اهل بيته و صحابة و
واهل الكوفة و لا و زعماء القوم ما كونه صحابة رضوان الله عليهم اجمعين الى يوم قوت
هم و عما نزل في كونه قاتلوا اهل مكة و حكم النبي صلى الله عليه و آله و اهل بيته و صحابة و
الظاهر الى اللاف في استنابة و تكفير و تبركا نولون لوسوسا و تبركا نولون لوسوسا
المنطق كافر و الوحيد جار عليه بجزا بالذات و حكمه في الزعم و ما سئل في كونه و حكمه في كونه
ابراهيم الخليل في مثل هذا اقبل خالدين و لم يترك بزيوره لغرض النبي صلى الله عليه و آله و اهل بيته و صحابة و
لا علم احد من المسلمين اختلف و وجوب قتل اهل الكوفة و لا يبعد عن عثمان بن عفان في كونه

125
نستم النبي من قتل و لم يسبح و الامام عجله حيا و قتل و ربي ابراهيم عن ما قال
رحم الله النبي من و سجد ارا و تبركا نولون لوسوسا و تبركا نولون لوسوسا
البيتم ابي طالب يقتل و قال صاحب كونه من قال ان النبي كان لهو يقتل و
الفتا و انما يقتل لانه و عليه ما شهد عليه من استخفاف في النبي من و سمعته انشاء
بناظره بالبيت و ختم صيد و زعم ان زيده لم يكن قصد الوفاء على الطيبات الكفا و
نحو قال القاضي عبد الله بن مارب من قال ان النبي من هنرم في بعض غزواته يستتاب
انما كان قتل و لا قتل لانه شقيقا فلا يجوز قتل عليه او هو على غيره من امره و يقين
و قال ابن عباس في الحديث و السنة موجبتان ان من قتل النبي من باق او نقص
نحو او موحا و ان قتل و قتل و انما اختلفوا في كيفية قتل هذا الباب كنه ما عدا
في استتاب و تنقيحا يجب قتل ما لم يقتل في كل مقتضى و لا سيما و ان اختلفوا
في قتل على ما استراه اليه و قد ذكر حكم من غدا و غيره برعاية الفقه و السور و الشبان
لوسوسا و انما يجمع ما على النبي من اهل البيت و قد تضاف اليه في رواية لبيد في رواية ما حقا
نفسه ما لا يملكه بنفسه على طريق انما يجمع ما على النبي من اهل البيت و قد تضاف اليه في رواية لبيد في رواية ما حقا
من البلاء و الحجة عليه او استخاره ببعض العوارض البشرية كالزوجة و العفوة لبيد في رواية ما حقا
و حكم ان يقبل و لا يقبل قوته و هذا كله اجماع من العلماء و زعماء القوم ما كونه صحابة رضوان
الله عليهم اجمعين الى يوم قوت و مما قال في كتابه ان الله و النبي و اهل بيته و صحابة و
مذهب الانبياء و مقتضى قول لبيد في كتابه ان الله و النبي و اهل بيته و صحابة و
واهل الكوفة و لا و زعماء القوم ما كونه صحابة رضوان الله عليهم اجمعين الى يوم قوت
هم و عما نزل في كونه قاتلوا اهل مكة و حكم النبي صلى الله عليه و آله و اهل بيته و صحابة و
الظاهر الى اللاف في استنابة و تكفير و تبركا نولون لوسوسا و تبركا نولون لوسوسا
المنطق كافر و الوحيد جار عليه بجزا بالذات و حكمه في الزعم و ما سئل في كونه و حكمه في كونه
ابراهيم الخليل في مثل هذا اقبل خالدين و لم يترك بزيوره لغرض النبي صلى الله عليه و آله و اهل بيته و صحابة و
لا علم احد من المسلمين اختلف و وجوب قتل اهل الكوفة و لا يبعد عن عثمان بن عفان في كونه

الدنيا جود من جميع الآخرة وهي سبعة الاف سنة والآن الاول آتوا هم الآن الثاني
الآن الثالث زوج ثم الآن الرابع ابراهيم ثم الآن الخامس موسي ثم الآن السادس
عيسى ثم الآن السابع محمد ثم هذا الكلام يدل على تمام الدور الاعظم المعبر عنه بآخرة
آخر الدور الاعظم وهو مائة الف سنة فان الزحل مثلاً تطلع في العنق السابع ويخرج منه
سنة ويقطع البروج بسنتين وستة أشهر ثم يبدأ من الاول وكذا المستر يطلع في
وس ويتبع الدور باثنى عشر سنة ويقطع البروج ثم يبدأ من الاول وكذا المرحح يقطع
الفالجس ويتبع الدور ستة وستة أشهر ويقطع البروج بحرية واربعين يوماً وكذا الشمس
العنق الرابع ويتبع الزهرة ستة ويقطع البروج سبع وخمسين شهراً ثم يبدأ من الاول وكذا القمر
الدور ستة اشهر ويقطع البروج اربع وخمسين يوماً ثم يبدأ من الاول ثم يتبع دوراً شمس تقريباً ويقطع
يوماً وثلثين تقريباً ثم يبدأ من الاول فكل النواصب يتبع الدور ستة وثلاثين ألف سنة ويقطع البروج
بثلثة الاف سنة وتقطعه الدرجة بمائة سنة ثم يبدأ من اوله في كل واحد منها من المشرق الى المغرب
بحسب حكم كل واحد منها التي ستقام في دور الخبز وهو آخر الدور المعبر بها عن الزمان فما هيته انما
تستحق من نوع الانسان قبل افلاحة اذا الدور من الزحل يتولد كالمشتري من ثلث الانسان
ابو ولا يح كالاول لان نوره قد تم بالانفصال الى آخر الدور بخلاف غير السمكة كما يجب

107

الذين امنوا كتب عليهم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلهم يتقون الآية
 بعد واما ما فيه من قوله وادعهم الى صراط مستقيم فانه من باب التذكير
 بالحق فانه يا ايها الذين آمنوا بياطين القوم وحققت كتب عليكم اسماكم
 وقرآنكم العلية والنفسية فبايدكم من الما هي الباطنة والظاهرة والباطن كما
 ظاهره على خواصكم فكم الظاهر حق والباطن اقتفاء ظاهره وكما الباطن
 حرم اقتفائه بالظن كما اقتفاه اسم الظاهر والباطن شرع الشريعة المظهر
 من المنور الباطن فكتب على بعض حكم الظاهر فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه
 كما كمال نفسه معين وناظر وعلم الآخر حكم الباطن فكتب عليه فكتب عليه
 اذ هو بظاهر ما نزل من الايات مستر وجاهد والذين بظاهر القرآن
 فبات حديث بعده يوم منون واما الثالث الاو فكتب من امره فكتب
 من امره فكتب بظاهره وبباطنه وباطنه وباطنه فكتب عليه فكتب عليه
 الشمام فكتبه واكتب ولوم فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه
 ربه بقره وطهرت طبيعته بظهوره فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه
 وزككت نفسه فزاد بره القه وانتم من قبله فزاد في ميدان حبه وشهو
 من نزل عن هذه الرتبة من اهل الارادة فليجابه واذ سبيل الله حق
 ولم يراعوه صدق رعايته وكان كثير منهم فاستقروا فلهولاء ان يروا
 شرا وينظروا زوال المانع ومجرى عناية اليها فحين اذ خال الوقت ابتدوا
 مروا وتداركو لتكميل ما تركوا ويتم ما علقه فعدوا وكتب معنى قوله فكتب
 فكتب او عاينوا فكتب من ايام اخر فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه
 فكتب من الما ان الكريم فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه
 فكتب من الما ان الكريم فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه فكتب عليه

وتمضان يرمض من قرب قوم ويرمض كروب وصف قوم ويرمض رسوم
اخر من قشنان بين ما حرق من نوم مغفرة وبين ما حرق كروب وصف راحة
شنان بين ما يزل وهو راحة وبين ما حرق رسوم وجوده حقيقة فهذا
صاح بشهوه هلال ربه وهذا اصاح بشهوه راحة ربه وهذا اصاح بشهوه ربه
الا بالكل شهوه وادام حفسوه وعيانة لذكر قيل فيما برودة السمكة وتظهر برودة
السم وهذا السم في السم مع السم وحقق بقولهم ما يمتا تولوا فتم وجه السم كما فعل من
ان فيه اشارة ان جامع جميع المراتب او هو ثلثون يوما على التفرس وادام
هم بصوم ثلثين لاخذ الكتاب ومرايت النفس وما يمتا بحسب الكمال للثمة
والنفس المطمئنة وما هو ذا مرتبة واحدة بغير من الساعات من هذا الطور
من مرتبة ومنه الى الغاء مرتبة ثلثون انفس على كل من عشرة ايام من
الاول مرتبة الطير النفس المطمئنة والعشر الساعات لسا ذكر متعانة
كلما منها ورسولنا صلى الله عليه وسلم اجتهد في سبيل الله حق اجتهاده اشهد
غيره واليقض اهل في ليلته ففوضها في العشر الاوسط والعشر الاخر وتكون
الاوسط احيانا واما الاخر دائما الا اذا سمع العذر ففوضها بعد ما انفق
اشارة الى اهتمامه في الاخلاق وامر بغيره فيها واما اهتمامه في العشر الاخر
عاما فكلما كان الانسان غلب عليه في اول الشاعة صفة الحيوان
فقه الشيطان واما لغة الرحمن الى قطع سائر النساء والطغيان مقام انفسه
مع النفس والطمع ليس فيه يمكن التوجه الى الله والاقبال على الله والاداء
فعل الذرة مع الشدة والكثرة على نفس حجاب الاكوان والافعال والصفات
ورسوم الذات النفسانيات وفكر في الطور الرابع من قير يا ايها النفس
المطمئنة الى عطف برزخ العبر المعنوي ارجو الى ربي بالاقبال اليه والشوق اليه
والقيام واقرني به في العام الانسان في النفس الى العقل البجاني والبروز

والله اعلم بالصواب

وتتم من اعلام اثار القدر ومباني بروذ برائيق البدر يا طالب
من ممره ويا واغلب ليله قدره تنبئه عن نوم الغفلة وتيقظ
قوة الملهة وتشتت بقطعة مامر وتشتت الى هذه النعمة والنعمة
في اثار القدر وتجايب القدر في العذر الاوسط بينا اليه
الكل الحسنى فيه رسول الله هم وامر به لما صرنا برزخ مبادي
الطور او ايا على التماس والتدريج الى ان تم هذا المعام وظل له سر
الكل العلم مما يتعلق بالمقام الساتر من فحين فكل يظهر كمال ليله
القدر وقام ليله البدر في العذر الاخر بينا اليه لذلك ايمتج عليه
عليه وسلم بالي مدفيه وامره فيه اذ هو يظهر فيه مبادي على اثار القدر
القدر في المتفرقة يعبر عنه باشراف الصبح الا ان على بسطة ليله الوجه
الوجه وقد افصل من النور من ليله القدر الذي جرد من النور بل
من النور في كل الجز وافضاء القدر ولكن لكونه منظر لهذا كان خيرا
في النور وعظم من بيده الخلق في شرحه المطهر ومن بعثه كافة للخلق و
في العالمين في اثاره المنور في حيث كان منظر اسم الطاهر رعى ظاهر
في المطهر وقاه وصانه عن اللبس والظلمة واثق حقا ظاهر الشرع ففوضها
في العشر الاخر وفوضها منه ليله القدر الجار في وقت او ما رجع العشر وحق
في العبادة كما تر ومضى فقال قد كان من ممرها او علم من فعدة من ايام آخر
يس من اكر من الاول كما فمض ما مضى ومضى من اشارة الى الرفعة
في الرقعة والحاجة والحاجة في العامة عوارف تعرض وتنعص عن اداء
في الطاهر كما يتن في الشرع والحاجة العامة عوارف وتوق عما
م وعينهم والحاجة الخاصة فواو في تقدم عن يترا من الى او طائفة
ماتة ومعاماتهم المتعالية وشياطين الوجود وجان الليل الذي لا يكاو

1

الوجه الكريم في آخر هذا الشهر الشريف واجب الشكر واجب علينا
ومصلحة العبد يوم نزول البركة والمزيد وشمال الا خلاص وتمام التوفيق لا يكون
سماط الا فاح عن ذات الله العزيز والعبد في آخر هذا الشهر الشريف حبيب الوصلة
امرنا بشيئين اثنين اشارة الى رتبة الشب واستطاعت الامامات في هذه الاصول
الصالحات الثمانية المنزهة العاج بالذات المقدسة بالاستطاعت اعتباري لا ما زعم
المعزلة المحجة عن فم ظاهر توحيد الافعال ففلا حقا حقيقة وفلا حقا توحيد الصالحات
المنزهة وفي توحيد الذات المقدسة عن ذكر القول استأنفتم المذكورة المشهورة بآيات
والحيال وهذه التوفيقات الثلاثة منظر الولايت ومجلى الكرامة مع
والعكون مراتب تكون العوام العابدون بالبلوس في الما جديا بالاشغال بظاهرها اثرها
وتلوهم في اودية الفطن والخواطر والوسوسة وعكون المتقين بالبلوس غيا مع حفظ التوفيق
بجوارح والاعمال وحماهم من موانعها وتكاد من توحيد الافعال وتبديل الاعمال
والفعل باحوال في تحقيق النظر والمال وعكس الخواص بالبلوس فيما عني توحيد
فعل وتكميل الخصال والتمام توحيد الصالحات والسير الى ميدان العرشات والارباب
الاسباب والاعمال والالباب التي يكونها من سره من قال فيه يا ارباب وما يذكر الاله
والاباب مع وفي ايراد قوله واذا اسكن عبادي الى يرشدون اشارة الى ان العبد
كلت كملت بعقب عبيد الرقة وسرو الوصلة واجتماع الامة على ما يقتضيه المذهب والملة
قدال عليها التوجه التام الى الله واجيبها رعين راجين وقد وعد ربهم بقايلة العبد
بالقوة مثل ما مضى من غزله في كل ليلة من رمضان فهذا زمان الغربة والوصلة ووقت
بنة الرجعة وتزول المفارقة وبروز الرقة ما تقتضيه هذه الاية والآية وابرار
الكلية وفي مثل هذا حال موسى لم يعرفه الله سبحانه وتعالى في الكون واما اول المؤمنين في
قوله ٢ ثبت اليك واما اول المؤمنين اول لا يكاد يخلو الايمان الغيبي والشهود عن الحقائق

والا في هذا الشهر الشريف

في ليلة الزين والذليل فلما تجلى له ربه بذاته برفع صفاته رآه ما لا عين رأت ولا
يخطر على قلب بشر وتحقق ما لم يتحقق اولافته اركن لما يقتضيه المقام
في بروز المقام الشان العالي فزان ما في الاول من ايمان وكما لم تقف وسببته في
رقة فترتد وباب ومال واما اول المؤمنين بنجلي الذرات بعد رفق اسرار الصالحات
فيهم وزمانهم وتوكلت وها افاكل ان لك ذا كثر فلما اضاء الليل اصبحت مشاهدا
في ذكره وذكروا ذكره وذكر هذا الايمان ينتج كاشحاية على الشاورة في الطاعة والامانة
عن ما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ونفلا بحواسا حركه وطريقا لا نهاية له وتبين لا انقطاع
الحكمة ان الكرامات المقبوله عند الله الكريم واهله التوفيق المستقيم ما يقيد رعا المودع
الذي هو المالك اياه في حفظ ديني وقلي الكرامة العالية يقيد ويرتق وتكون ما يمكن الاتي
في الزين والذليل والعلل باخلاص البينة وظهور الطوية وكما لا انشال بالسطر في التوفيق
ما شاؤوا بما يودون الى الحليم وكلمت ورجاست كلما مراسيا وكرامات توفيق الاله
وتوفيق الصالحات وتوفيق الذات مارة يقترنا بعلي اليقين وقبي اليقين وحق اليقين
برضا بالشريعة والطريق والحققة والتوفيق اعتبارا ناقص وكامل فالتا نفس توفيق حقيقة
عن الانسان وتكون ان الانسان افلا وصفا ما وذا انما كثره افعال شغل عن الله
الارواح صفاته وكثرة صفاته تعيد على ظهور حصة ذاته فالكبحر واسع وذو البين بزره
الابن بعض الى بعض في كل كثره الافعال غير الطبيعة والاشياء في علمه اشكال شاعلم
بكرة الصالحات بحر القلب ونفخ النفس اللوامة وفي علمه امورا في مائة وايدة بذات
سان النفس المطمئنة بحر ظهور حكم حقيقة الذات المطهرة على تلويح الطبيعة المظلمة التي
ما بعلمها فوق بعض اذا اخرج من قبايله يكاد يراها وذكر الطلحات في هذه الطبيعة
التي في النفس والمصائب الروية ابتلى بها العامة واصحبت بها احوالها في الحقيقة الا انفسا
في النفس المطمئنة التي خلقت من نفس الرحمن بن عين نفس الميكال المان فحمت في اركان
في النفس التي تترك بكنز النفس المطمئنة نفس الرحمن فاذا سويته ونفخ فيه ماري
بذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عرف نفسي في المظلمة بكنز الرحمة عن تلك الظلمة فقد

عرف ربه او شكك المصلحة لانا من نفسه وهو عينه واما من علم حاكما عن ربه الانسان
واما من علم ان نفسه الامارة بالارادة الفعلية والعلوية الطبيعية واختلفا بالنبوة ولم يظهر عليه
والنفس اللوامة لم يكن متولاه في الجلم ولم يكن موجزا توحيد فغير في الرتبة الانسانية
لم يبين قلبه ونفسه اللوامة عن الكبر والاعتالية ولم يظهر له حكم وحدة الروح والتفرد للكل
لم يكن مسلما ايضا ولم يكن موجزا توحيد معاد الانسانية ايضا ومن لم يفسر ربه
كروا في كثرة معان لم يظهر له حكم وحدة حقيقة الانسانية التامة المظهرية التي هي من
الرحمن فاذا ذكر نفسه وصلى قلبه وتوسسه في الالوهية والاشكال وظهر حيا العبد
الحال وعرف نفسه فقد عرف ربه العاجل والمآل فكذلك انسانية بتجارب معرفته وخبرته من
مربين من غير الطبع والحكمة لا يعرف نفسه ولا يعرف ربه بهذه المعرفة العميقة والقطعة
فكل العارفون وشركا بل هو الانا بذكر الله تخلص القلوب قال علي كرم الله وجهه وهو صاحب
هذه المقام كما ان التوحيد استقام الاضمارات عن وجه الله فاقم فاذا ختمت ما قرعها سمع
فان ما يظهر من الكرامات فبعبارة توحيد الافعال على التواضع في الوردية في علم
ما لم وصفه به افعلى من الاول في يظهر من الكرامات ذاتية عن اعتراف الطن من جملتها شرف
بالكلمة فاقم حق النعم فتوأم اهل السنة والجماعة من العلماء المتقين الذين اقرؤا بتوحيده
لا يعلمون من الكرامة الفعلية وما يظلم من مظاهر علمه ان يكونوا ان يحسن وانهم يرون
بغير كرامة صاحب او غيره فبعبارة يعرف مما جبه فقط واذا خرب عرف غيره فانه قد
يكال توحيد الافعال فانه عين الكرامة واكثر المؤمنين فاستقر في اوجبه واما عند الكرم
او جوبه فيهم من الخير فاجتنبوا من الله وانه لم يترقا بتوحيده الافعال الذي هو اول رتبة
الذي ظهر فيه الولاية وشبه فيها الكرامة وحرق العادة في العلم التواضع في درجات فليظهر منها الولاية
وكم يصير عنهم الكرامة فتا سوا الله المخلص فاكروا وجوده في هذه الرتبة ففصلها عن
الحكمة والاعمال في حقه وما فيها من انوار الكرامة كجميع الجوانب في وطباعه وقصوره
انوار الطن والصفات الملائكة وهم كسبون انهم كسبون عنده فاستد رجع الشك
حيث لا يثبتون في كرامته العلية مكاملة بالملاء الاعلى حتى لا يسموا بها ومن ان يقول ان الله
كنه فيكون باذن الله وجران الحكيم لسان العارف من غير نفسه وتلك كون شين في ثابا

غيره كذا وكذا البطلان اذا وافق الشرع واوجها للجوع وتعلق في تعلق وتوحي
في الشدة ومن كراماته ان يبيح بالقبيل وان ياتى الطعام اكل من الغيب طم
بسط او يسهل الملك او ينجي لولائه وغيره كذا من الامور العجيبة وكذا ذكر الرجل
كرامة في ظاهره كونه شمس المشي في الهواء واليما في رطل الارض واما القلب
من وتوحي طم كذا كونه والوراء بغير رنة انوار الكرامات بل يكون عين الكرامة
يكون المودة والكرامة فان القلب في الحقيقة مكنون مستقر لقبول الاسرار و
في القلوب الصافية قلب ينظر الى اللوح وقلب ينظر الى الغيب فيطالع علم ما اودع
الاكبر من الامور الكرامات في يمينه ما فيه من ابحاث العالم الاصفى من وجود الانسان
ما فيه من زيادة علمه كانه الكون فان لم يمانع من النبوة الا المسترشدين التي يراها المودع
والادوية الصالحة من الرقير الصالح جزء من سيرة ربيها جراس النبوة خديعة

في كرامة موافق لا كان الاربعة والخمسة والاربع ورسول الامانة الاربعة وانفس الاربعة
واما الاعظم على ما لا يشترط في كماله وروحه وقدره كرامات في الآفاق حق ان يكون
ان وسلاطين نبي الامم مما هو من الانا كذا تابع للامام السهام الاعلى العذرة وذكر دليل على
في واجاطة وكنيته في المظهر في العلوم الشرعية مظهر باب العلم على رضى الله عنه وسورة
الامم وهو معدن علم الله وكرمه ملكه ومكنونه وجوده ولا سوية وباسوته ومظهر علم حقيقة
بذلك قد سطره العلم فعلومه انتشرت من الى اصحاب الطريقة وارباب الحقيقة ولا ينقطع الى يوم القيمة
رتبة انتشرت من الامام السهام الى ارباب الشرع الى يوم القيامة ولا تنقطع ولا اهل ولا مكان
منها في الاخر من العلم ولكن في الغالب في الغالب للامام الكون بسط الشريعة والى
الويل حقيقة الحقيقة وبسط المعرفة بكل منها علم فاشعر راسخ في الشريعة ومجرب في الطريقة
بما يظهر منها في الخارج من الانوار فيها من انوار الله الواحد بل بها من خلاصة فانه لا يصر في
النبوة وسلامه اذ ليس في نفسها حرم ولا كرام كونه سببا في السلام والنظام العالم في هداية
نفس العبد والاسلام الى يوم القيمة وكونه مظهر من علم الكون العالم لا ينقطع فضالها للبر
منافيا كما انتشر في البر

طريق
من
تات
من
من

اذا علم ان حرمته مستقلة من قلب المريد ان يطرد عنه بسبب ما من اكل الاكل
 واولا من باقية اكل المريد ينجي الى ذلك ولا يرجع الى راء فيما يذره عليه ان يطرد عنه من
 فانه يغيب عليه بقية اصحابه ولا ينفذ في نفسه **والمشيه** تلتزم بحالها على العامة ويحسد لاصحابه
 ويجلو خاص لكل مريد على انزاده **فاما** مجلس العامة فشرط ان لا يخرج عن سائر الاعمال
 من الاحوال والكرامات وما كان عليه رجال المريد من الخطة من ان لا يخرج عن الزمان والكرامات
 الطريقة **وسر** في مجلس اصحابه ان لا يخرج عن سائر الاعمال والكرامات والكرامات
 وشرط في مجلس الانزاد مع الواحد من اصحابه زجره وتزجره وتزجره ثم يشهد على دناؤه به
 ونقصا **وجب** على المشيه ان يكون له وقت تام مع ربه فقد كان عليه العسوة والسلام يقول
 ان مع الله وقت لا يسبق فيه غيره ربه والا كان محذورا وتسميته العادة ويحبه الطبع
 فيفتقد الا شئ بعد الوحشة **وجب** على المشيه ان لا يترك اصحابه لزورن ليلها آخر ولا
 يحالسون اصحابه فان المقرة سرية لم يزل لكل شئ طريفة مختصة لا يسبق لها ولا
 يخلطها بغير قسم المريد اصحابه وكل المشيه الاخر يذكرون عن خلاف ما لهم به شئ فيخلق
 عليه الامر فوجب على المشيه ان ليس هذا الباب على المريدين ويخلق الناس والمريدون غير
 الصالحين ان المشيه انما ينجي اصحابه من زيادة الشيوخ ومجالسة اصحابهم من اجل
 رياسته وحسنه هذا الكلام باطل واقتضاه عليه **وجب** على المشيه المتوسط ان يراى شئ فخره
 ان يشعشع نفسه ويلزم خدمته وخدمته تلامذته فانه صلاحه وخدمته اصحابه ومن لم يفعل
 لم يصب بخصه ولا صاحب بهمة بل ربما هو على الرياسة والتقدم وهذا
 في طريق المريد تفهم الا نزل ان محلهم كنهه قال لو كان في شئ صا ما وسع الا ان يشعشع
 واليه شئ وحيه ثم تحت حكم شريعة ثم كنهه ينفذ ان يكون شيوخ هذه الطائفة **وقال الشيخ**
الحمد ان كبرى الاصحاب التريفة والمشيئة الا لما سلك الطريق وابع الذموم والمجد
 وما شئ بلاء هذا اجماع العقل من الرهبة والموت والفساد ولا تعلق بالذموم وبان الجزاء
 وانذاري المقصود ولكن لم يذوق الطريق الى المقصود فلم يحصل طريفة المشيه وان
 التريفة والمشيه هو الدلالة والفتارة في الطريق وكان ايضا في موضع احم المشيه
 هو الذي سلك طريق الحق سبحانه وتعالى وطريقنا الخافق والعاقل في شئ المريد
 ويشهد في الاصلان بالكلية والكلية ما يستدعيه والاصلان في شئ عليه بما يشهد به
ومن الاول ان من يوصل الحق الى حرجات البصيرة بالجدب فذلك ايضا جائز

113
 جائز ولكن لا يصلح شئ هذا الرجل لا يشاء لطف لانه واصل الى المريد
 غير عمل واجتهاد وانذر بعضه لا يشاء لطف بشئ سلك الطريق للحق
 عرف مغارة ومساغرة والمنازل والكاما وغلط بالمشاهدة او سخطه
وقال الحنيد رحمه الله وسنة الدنيا مع العاصدين مختلف ما كنتم هم
 فتنون الى ههنا ثم يعلون بعد مقام الشهادت في رضاء المعالي وكبر منكم كما
 ترون في الانبياء ويعلمون ان عالمهم اهل الكبر من اهل الرياسة الا ان اكنتم هم
 دون الى الحجابات بعد الارفاق ليستوفي منهم ما كنتم من احكام اهل الرياسة
اما الواصل بغير عيادة فانه وان قطع بواول الطريق وبلغ مبلغ الرجال كنهه
 في بعلامات الطريق او شئ من قطع البرية ووصل الى الكعبة كنهه كان في **الخطبات**
 وان كان في حاجا كنهه غير مقتو العجب ولم يحصل له الوقوف على العلامات والمراجل
 الفرق وعلا ما نأكله بغير دليل **واما** الواصل بالمال **يرون** فتنه كنهه من قطع
 في تقدم الصديق مرارا ووصل الى الكعبة وتكرر عيشه وفناء البنا ووقف على العلامات
 في واحدة فواحدة فلو يظن دليله بغيره فانيان هو قد يكون ان يكونوا امر او الحجاج
 فيهم فتراوا ان يصل الكعبة لا يفتقد دليله **والقول** بطلان ان يصل
 الكعبة الا لينة من غير واسطة وليس ما اهلون عليه امر ربي بالخلاف **ومن اهل**
 ان يكون له خلوة حاقه ووقت خاص كما يسعه فيه معانات اللذات فان المشيه هم
 حاله كان له قيام الليل وصلوات يعقها واوراقه مخلوقة بطلع البشم لا يخلو السجدة
 او كنهه بطلق ذلك او كنهه **وكان الحنيد** السعدان يقول لا حجاب لو علمت ان
 ربي ان افضل من جلوسه معكم ما جلوسه عند كنهه فاذ اراد المشيه ان يخلو في الخلوة
 او اراد ان يخلو في الخلوة بجلوس مع الاصحاب فيكون جلوسه في حايه خلوة وخلوة
 من رايه بجلوسه **ومن اهل** المشيه الشرة من حال المريد لانه حاوله كنهه في شئ **ولا**
 حادة خالعه لوجه المريد في سدر المشيه للمريد من افضل الصلوات وقدره
 في شئ من شئ من علم بيشه في الشا من قلا ينفذ المشيه ان يطلب علم صدقة
الباب الثاني في اهل المريد مع المشيه او اهل المريد
 من مهمات الاصل وللقوم في ذلك اقوالا يرسول واصحابه **اعلم** ايا المريد كان

منه شغلهم رداً لا يقصرون من العبد الى لا يلهيهم ان يغيروا بين العبد وسيد

ومن قلب سيد المرسلين الى قلب المشايخ على الترتيب حتى ينتهي الى شيخه و
عليه شيخه الى قلبه فيقول على استعجال الاله افهونج ابدانية على مثال الطفل لسيد
الرحمة استعجال الاله على الوجه الذي يؤمن به ويقع محققاً للفرض وان كان بيده سب
الله تعالى وهذا الذكر على السلام الذي كرسه الله ولكن ابع اليستيف فناء ربنا لا يوافق
مستفادة من حرفة النبي السبني فافهم استمر من بشي المدة لقوله تعالى وان استعزكم
فعليك النفر انتهم كلام **الخامس** استمداده من بشي هو استمداده من النبي صلى الله عليه وسلم
واما لاشي عشر هي في حال الذكر فاولها الخلو من على مكان ظاهر طاهر من
او يخلو من العلو مستقبل القبلة ان كان وحده وان كانوا جماعة فيستلقوا خلف
و تقبل على الذكر بالراية البيضاء لان محاسن الذكر لا تخلو عن الملايكة وعلى مؤمنين
واختبار بيت مظلم ان امكن وتقبض اليدين وان يتخيل خيال بشي بين عينيه و
المرء اعلم انه وتغيبه العمل من كل شوب وبذلك يعيد الذكر الى وجهه العبد
وهي ان يظهر جميع ما يحيط بقلبه من حسن وقبيح بشي ولاجل هذا لا يوافق العبد
ان يطلع على باطن المرء ولا من شرط المرء ان يظهر جميع ما يحيط بقلبه بشي وان لم
الله كان فاجتنبوا لا يجلبوا فتنين وان جئنا ربنا انذكر لفظ لا اله الا الله مع التعليل
بانه جبراً ونقيضاً لا اله الا الله من فوق السرة من النفس الى بين الجنبين وايصال
بالقلب الى الكائن بين عظمة العبد والمعدة مائكة على راسه الى الجانب
مع صفو القلب المعنوي فيه **قال سيدنا بن عبد الله** اذا قلت لا اله الا الله فمدا
وانظر الى قدم الحق فاشبهه وابطل ما تسواه **واقوال السنن** ورثي الخلق في هذا
مشهورة وقال في موقف اخر راس الذكر لا اله الا الله ولذلك اجاز السادة من
هذه الامة اهل تربية السالكين وما ديب المرء لا يهل للذلة قول لا اله الا الله
امروهم بالمدونة عليها حتى ان اذكر العاصق بغير عن المحسن حيث لو فلام
واخر ما التالى لا يعلم به لغيبه في الذكر من كمال انهم وحلاوة في **واما**
فقد ما خلق على العظمة ما لا يتحقق في العصور وهو خافض بهم وبما في السنة **وعنه**
بن عبد الله انه رجلاً كان يرفع صوته بالذكر فقال رجل لو ان هذا الحقل من

قال النبي صلى الله عليه وسلم ما في آداة والاواه الرحيم الرقيق القلب **وقال**
ان الناس يزكرون الله ما عند ذوب الشمس يرفعون اصواتهم بالذكر
فاذا خفت ارسى اليهم عرقاً ان يؤذوا الذكر ان ارفعوا اصواتهم
قال النبي مع سعة كذا كور ان الذكر من رفا كانوا يجتمعون على الذكر في
الاولى في حلق رفع الصوت بالذكر والعقوة واما اذا كان وحده فان كان
من الخواص فالاولى في حلق الاختار وان كان من العوام الى المستدين فالاولى
في حلق اليرد ورفع الصوت **وقد شبه** النزيل الى ربح وذكر شخص وذكر جماعة يجتمعون
بوجه في واحد وجماعة مودع في مكان ان اصوات الجماعة بتعليق جرم الصوت اكثر
من صوت شخص واحد **فكذلك** على جماعة على قلب واحد استمر ما يثر في رفق على من ذكر
شخص واحد من حين الثواب فكل واحد من ثواب ذكر نفسه وثواب ذكر رفاقه واما
نولنا اكثر ثمر ان رفع ليجي فلان الله يكافئ الثواب بالجماعة في قوله لا تخشونكم
من بعد ذلك في كالمجي رة او اشد قسوة الاله **ومعلوم** ان لا يترك الاله بالقوة
قوة ذكر جماعة على قلب واحد او شوا قوة شخص واحد **وقال النبي** لو ان كل
ان القوة مشروطا واشتد بهذه الآية **وقال النبي** لو ان كل من اقبل على الله في كل يوم
دلالة الاله الا الله دون محمد رسول الله ولجواب ان محمد رسول الله الا ان الله لا يرفع
مرة واحدة في اليوم ان قول العبد لا اله الا الله لقول الرسول عين هو عين
نبات رسالته ولهذا قال لهم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله
ولم يقل محمد رسول الله لتفهم هذه السادة بالرسالة **الخامس عشر احصاء**
او كبقية مع كل مرة فينبطوا بالبشرية والرسول يقول بلسانه لا اله الا الله
لنقله لا معبود الا الله وبعبارة القلب وطلب بشي من انما رفق وغير ذلك مما
الذوق والشوق يقول بلسانه لا اله الا الله وبقية لا مطلوب الا الله
وبعبارة اللسان يقول بلسانه لا اله الا الله وبقية لا معبود الا الله
من ههنا انه به ينطق **وانما** في كل موجود من الغيب رسول الله

بل لا يمكن التعميم حقيقة ما ينبغي الذكر الكثر مع بل الصغيم فكيف يكون حال من يتوكل على
الاولياء والاصفياء وكيف يستمدون منهم وكيف يتخذون شفعا يوم القيمة وكيف
ما في قلوبهم من الخلق والارواح الطاهرة والسرار المكنونة والنفوس النقية وكيف يتوكلون
يتوكلون ويتوكلون بهم ويتوكلون بهم انما يتوكلون في الذكر ويدور ويقول به كانه
وقد كثر ما فيه وادوارهم اذ بين ارجلهم مائة عيسى ومائة يسار وجواز وكذا
من الكتاب والسنة والاشارة ومن الاحوال وقضايا وشهودا وعلموا قطعان
رخصه من التوسل اذا كان فيه رخصة واجازة في الكثرة والاكثار عليه والاكثار
كثرة باله وسوله والاكثار عليه بل يخاف على الاكثار سيما في قوله من عكس فليكن
من مثل هذا الاكثار فيقول مثل ما قال الامام الماكور لا اله الا الله والظن منه عكس وفهمه
مورم وقد قال الله في الاكثار اذ لم يكن قبلك لا يعرفهم سوال وحسن الظن به
الطائفة واعتقد ان ما فعله علي بالغة والظن من لا ينفذ التذرع في يوم القيمة
وعند رفاق المنيع عن الذكر والظن في الاكثار من عكس وقدر التوسل في كثر
فعل من مدرك فكيف كان هذا في قوله في صورة منكم من سمع في صورة سائر
فكم من فخر في صورة منكم من فخر في صورة نفع وهذا القول به في قوله من سمع في صورة
سبيل الله بكثرة الارواح مراعى كثيرا يعني ومن ياجز في سبيل الله كماله من المعاني
والاخلاق الذميمة والفساد الرقبة والقرية الظلم اهلها وسائر الله في مباشرة ما ذكر
وقطع مراتب التوسل الامارة واللوامة والكلية بحجة في ارض طيبة التي حبت نارها وعما
بسرادسها ما مراعى كثيرا او متقلبا وانشا طيبا بتقلب ونبوءة فيه حيث يشاء ويقول
مع اهل العالمين وقال الله في القدر لا يبعثني ارض ولا سماوى ولكن وسعت قلب عبدي
للو من التوسل ان يبعثني من ارض الا اية الامارة واللوامة وبالنسبة الى الله
وبالنسبة الى المطمئنة وبالنسبة الى البيت الذي يبعثني بالقبول المحسوس وهو في الاية الكريمة
ومن يخرج من بيته الاية فكلام العارفين والحوال كمال اشارة ورثت من غيرهم في قوله
يجعل قد شكر الذين منوا الشهود وكثير من علم الاكثار من سمع وما يشاء من الاستدلال

قد استلهم الله تبارك وتعالى من كثر الله تعالى في هذه الدنيا فلهذا الاخرة اعلى وافضل تبليغا
من الكثرة الاولى ما راه البصير واجره على ما رأى وعلم ومثل الكثرة الاولى ما على وقفا واخبر به
فوق كل صفة صرح وهو اعلى من كل صفة قائم واخبر عن الكثرة الاولى كبره وعظمه ولا ينفذ
من تملك مع الكثرة وانت لا تملكه وانت لا تملكه وانت لا تملكه وانت لا تملكه
ان سمعته وكذا في القدر لا يبعثني ارض ولا سماوى ولكن وسعت قلب عبدي
منه لا يبعثني لان الاول يعزب الغرائب والاشارة قرب السواقل والسواقل دون الغرائب لان
الغرائب عاقلات ذاتية والسواقل عاقلات اسمائية لا تملك في السواقل ان غلبت
منه ولم يشهد في الغرائب الا بغيره وله ان قال لم يبعثني القلوب معالج الحواس من عقل يعجز
ما به وبما به من القلوب المعنوية وعقل يعجز وما به القلوب الاسماوية المشبهة وعقل يعجز
به الافعال المعنوية وهذه كلها مقبولة وعقل يعجز به الاكوار المعنوية ويشهد في اوديتها
في تفسيره من عقل يعجز من علامات الآتية والاشارة والاشارة بالجملة لا تملك في
من استعانة الى السبل الى المعقود الا على انزل انزل بالزواجر من عدم سبل الحاجة في
من نظر الى تشتت القصاص وتفرق الاماكن وكثرة الافعال ولم تكن للسواقل ان لا ينفذ
من لانها نظام النفوس وقورا وعبادة تحيات النفوس لانتال اياتها لا تملك في
من يبرع للرجال من الرفقة وتتم الزينة والنفوس في البيوت والوفاء والسكينة وهذه ايدل
من الكثرة من اظهر رغبة النفس وزينة وانتشارها على وجه ياذن به الشدح التوسل و
من السبق وكما تملك من النفوس وقورا لما انا نظام الاماكن والافعال لا تملك من الكثرة
من لا يملك ولا يملك ولا يكون بناء الزاوية ولا الاماكن ولا يكون منها الاية ولا تملك في
من يملك ما قلن من الرجال من الحرب والقتال ككثير من يملك القتال مع ازواجهم
رجال والحرب بينهما متداولة وسمايل ولكن يملك القتال فقوم الرجال تابع
من واخف للذوا من اهل الجبال والافعال وحدا من النساء تابعه ظاهرا
من النساء وبالطبع لاهل الشهوة والعناء قسا كلها من النساء حيز من التي من
من الغلبة من الرجال ومن غفل وانكسر من الرجال فاعلم انك لا تملك
من افضل وجه ياجز لول في الاية وهو شديدا في الحال

فلا بد لكل من يريد غايات نفسه ووسائل ربه من شيخ عالم وعارف وبصير لا يترك
من لم يكن له شيخ فالشيخ كالنبي في قوم كالنبي في امت وكما يعلم ان الشيخ العالم
هو المقصود وهو اعز من لكبرياء الامم وانه انما يشايخ مثل ذلك كما في ظاهر الحديث
والبرهان وافتتحت فمثل هذه الشيخ الشيطان الشقي العام المنسب كالشيطان
فرد الانسان وعلاوة الشيخ الشقي ان يكون على قانون اهل السجادة وان يكون
بالشرعة وعارفا في الطريق وواقفا على الحقيقة وواعيا بالحق ورافعا في الآخرة ودار
السموات والارباب الدينية لا يقتصر الضرورة وحدها في اللات على العباد والحقائق والارباب
والعزلة والكلوة والانس بآلة والسر والسكون الى الله ولقاء الله واتباعه
وتكرار الطرقة والكوفة والحقيقة كما في علم الشيخ فانه ان الشياخ اشارة الى العلم
والتي الى الطريق والحق والحق في علم الشيخ المرشد من هذه النظم فانه الكمال في العلم
والكمال الاخرى وايضا لابد للعالم من سبل الحكام في العلم والخلق والخلق من العلم
والعلم والحق في العلم بعد كونه عالما ويكونوا جامعين بين العلم والعرفان ودين
البيان والعيان وبين القدر والعال و حالات القوى و احراز الرجال او لا يحصل
بالقوة والعال الا بالخلق مع الاله في عبادة الابواب والابواب ولا بد للعباد من سلوك
العارفين ليكونوا من المشاهدين كما كانوا عابدين وتخلصوا من التقية بالعبادة والعبادة
الارضية النبوة ولا بد للزاهدين من سلوك طريق السالكين ليكونوا من زمرة السالكين
لكين وليسوا من قبلة زمرة الزاهدين ولا بد للعبادة من سلوك طريق الخاصة ليكونوا من
اهل الارادة الخاصة الخاصة ولا بد للنفس من ان تترك العبادات وتتفرق عن العبادات
وهذا التقوى والبار رضى الله ولا بد للعباد من ان يترك حكم العبادات وعبادة
واختصاص عبادة المكر الممان ولا بد للعباد من ان يترك حكم العبادات وعبادة
على فتن اختلاط العارفين ليكونوا من المخلصين يكونوا من المخلصين ولا
المخلصين يكونوا من جملة الموحدين فلا بد لكل من يريد ان يتبع الحق والحق
حالها ولا يختص العلم والعرفان والحق والحق كما في علم الشيخ فانه الكمال في العلم
والقبول وبه لا يخفى على مستبحر الحساب وكسب الثواب ولا يتبين من علمه

لان من اول الايام والعاقبة نيل الخلق وتيسر في غيبه سلامة وتكميل سعادته
ما كان وحيث ما كان ومن كان ولا يلحق العاصم حانه لا يرفق به الا الكلب و 126
ما قال لهم ليكن فضالة المودع حيا وجهه باخذنا وكما قيل تعلم يا فتى فان
عار ولا يرفق به الا الكلب والمقصود من بسط الوجه ووقفه بوجهه وارسال
من وانزال الكتب فقصير العلم والعرفان وتكميل عبادة الرق كما هو عليه قوله
فمن علمه ولا يرفق به الا الكلب وما اراد به من ربه وما اراد به ان يطهره من
ان لا يرفق به الا الكلب بل للعاقبة ثانيا لا يتبين ان تشرق العلم والعرفان وتكريم
عبادة المكر الممان وقال في حبيب الاكل الا على وقلا سائر في علمه ان علمه اذني
ولما في الاقرين وجعل خاتم الانبياء والمرسلين هذه العلم والعرفان مع قال ٢ وامر
بالعلم والعلم واعلم علميا هذا في عبادة الرق وقال لهم اطلبوا العلم من المهد الى المهد
لما من استوى يومه فهو مغفور وقال لهم من علمه ان يستفيد من العلم فانه خير من
السلف والخلق على ان اشتغال بالعلم والعرفان ففهموا نوافذ عبادة الرق والعلم
واذا التفت والعلم كالبعد والعال فلا بد للعباد من ان يترك حكم العبادات وعبادة
والعلم علما ان علم يتوقف عليه العمل وقوله قبله تعلم وعلم العلم والحق في العلم
كاد وثمة كما قال لهم من علمه علم ورثه العلم علم عالم علم وقال ٣ وانقوا الله ويعلمكم الله
بكل شيء وكل شيء وجميع علومه عليه البقية وحق المتقين من نتائج العمل الصالح وثمراته
عليه قوله ٤ اللهم بلغنا ان اشارة اليه بعبادة العلم والطيب والعلم الصالح يرفعون من
بعبادة الطالب العالي ويزك نفسه ويطهر قلبه ويقدس روحه وشره فيرفع الطالب الى المملوك
منه الى المقصود والواحد الى المقصود وجميع الغنى والحق والحق والحق والحق
ما كمال علمه سباق الاله من كان يريد العزة فليكن العزة جميعا فالعزة بالعلم والوصول بالكتاب
الجنة من العزلة والرافضة وكثرة الذكر والمراقبة ووقفه الذكر والسير الى الله في العلم والحق
العلم من العلم في العلم مع العلم الى العلم الله ول علمه قوله ٥ فاستكمل من بين يديه ومن خلفه رشتا
نوا بطواريسا لا يحرم واما طائر الجاهل فليس له علم ولا حقيق كل شيء عدو له على ما نشاهد في هذه القلبيات
ان في اشارة شريفة وسارة بتكميل الكمال المحي والكمال الاشم بالسكون من العلم والحق
الى ما قبل النفس اولا والعلم ثانيا والارادة ثالثا والشرع رابعا وكفى خامسا والحق سادسا

في عزات عشق و طفت بكعبة جالي متلفه فالمدن خطابه فاكر الاسماء
وقلت امانتي اوطاع و محبة و معرفة و وعدتكم جميعا و روياني بكر
لوقوت الحجة بيني و بينك فكنتم انا معشوقا و انت عاشقا فكل
الحسن كل لا جل ان تراني فاصبر حتى انظر اليك و اكشف عن وجهي
بلا كين و لا حجاب فكما اني لا اموت فتكون انت حيا لا اموت و اني اكر
في فكون انت نزل لا حجاب لك بيت **امن تذكر حيران بدي سلم منزلة**
جري من مقلة بد معنى البيت ما لي اراك يا نفس ضيق لك من العجز
بانينك الافاق و شاع بكاءك بين العشاق و قلبك في حيرة و احتراف
ما اراه منك من تذكر اخوانك الذين كنت تعرفهم في عالم
و شربت معهم من كاء من اللطاب و و انت بهم مدة في قرب الحجاب
و رقت عنهم فتذكرهم في الليل و نياح بكسرتهم بكاء منزعج الدموع بعد ارا
من غمام بهت الريح من تلحاء كالظمى اريح النجى من حجاب معشوقك فشت
بشام سرى و او مضى البرق في الظلماء من اضم الريح نور شمس عالم من سماء
لكنه فاشرف ارض قلبك بنوره و انت في ليلة المعرفة و ظلمة الكسرة قلتم فبك
منه الا تافان اكثر هذه الاشياء **فالعشك ان قلت اكنها بها و ما قلبك ان**
لست فيهم ولا يسع احد من هذه الاعتناء نعم بل تبصيرك و نجا لولا امرك
بما تقيس ككتمان الاسرار فافزع يا نزع عن الانكار **روى انه لما نزل قوله تعالى**
استجب لكم قالوا يا رسول الله في اي وقت ندعو الله و قال قوم اقربا ربنا
فما بعد فتشاه به فنزلت و افراستك عباد لا يخفى فانه قريب اجيبا قنوا

قال ابو الاناس في قوله تعالى
فما بعد فتشاه به فنزلت
فما بعد فتشاه به فنزلت
فما بعد فتشاه به فنزلت

131
اذ اعلان فليست جيو الى وليود منوابة لعلمك برشد و تايين مع ما دعا عاني عذر
سرا وجه اسحق و لبيت ففلا و كرماني ما قال عبد ربه اقول ليبيك عبد
و انما بين يدك فاستلخ ما شئت و قال قنع ايجيبنا ربنا اذ رعد عونا و قد
عليها فنزلت اذ لم اجب العالم عن بحسب و اذ لم ارم الظالم عن سره و اذ
لم اخف عن الخاطي عن يعقوب عنه و قيل لما نزل قوله تعالى ان ربي الله قريب من الداعين
الحسن شيئا قريب منهم حزنفت عصاة اصحاب البعثة هم فعلا لو ان كانت ملعة
قريب من الحسنين فاذ المسكين فنزلت بعني و اذ اسلكك يا شفيق المذنبين عبا
من العاصون عن ربي فعل لم اني بذات قريب منهم بعني ان كانت راحة قريب
من الحسنين فانا بذات قريب من العاصين و اذ ان خير من راحة عن البعثة هم حكاية
من العاصين المذنبين احب الي من رجل المستحي و اذ اسلكك يا شفيق عبادي
من السما و عاينهم و اجابته اياه فله قريب ان فعل لم اني قريب علما و اجابة
من انهم و اري بكائهم و اطلع على ما في قلوبهم فاشترى ثلبينهم **اجيب اسرع للاجابة**
حرة الداع اذا صلت الى في اي وقت يدعونه بعني متى يدعونه بعني متى اتوا باله
جوده مشوقا حية قالوا ربنا اقول عباد منة قالوا ربنا اسأنا اقول عباد لا خوفنا
من الله ربنا في كل حجة اقول عباد من جالي كشفنا منة قالوا ربنا لا محسوب
من الله ربنا في كل حجة اقول عباد من جالي فاني ارايت روي ان العام اذا اطلق الرب و ارايت
من و خطي الحرة و تايين البعثة يقول للارض يا رب ائذني لي فاحضني به و تقول السماء
يا رب ائذني لي حتى استأخر عليهم يقول الرب ان كان العبد عبدكم فافعلوا بهم ما شئتم و ان كان
من لا ففعله فان الاخرة خير من الدنيا و ان كان في وسط الدنيا فليعلم فان ليس على

قال ابو الاناس في قوله تعالى
فما بعد فتشاه به فنزلت
فما بعد فتشاه به فنزلت
فما بعد فتشاه به فنزلت

متوجها الى جانب الشرق فارتفع وامتد كمال الامتداد وبعد كمال العباد وانما رايته
مرحبا ونظرت اليه مرجا حتى وقع في وسط خروين قبيل قزلباش ثم رسيه بواحد من
الى خلق ما ربيته او لا فكان وكذا وقع الاول وانما اراده بالعراقة وكمال العيان فوق
قصة كني من ديار روم والطائفة الجليلية ومن قصبة تلك القبيلة ثم رسيه بواحد من
ما سبق او لا ومضى فكان كما كان بل ابلغ مما مضى وكان حتى وقع في وسط مشروا
محل الكمال ومثلهم الغزوان وغيره يتوقع وقوع عشرة هذه الرواية من حزنه رتبة
مضى بفتح حكم هذا السهم والعوس ومن يتركه ومن سواه ممن امن وبتبع مولاه
لرفاهته وهذه الرواية اشارة الى قوما بقي من تلك القبيلة ان شاء الله رب العزة
هذه اما ظلم من جزا البشر اصدق القول والخبر من انه قال رسول الله الاكرم سيكون في اخر
قوم ينزلون مكانا يقال لهم قزوين يكتب لهم قنا في سبيل الله يرواه ابو جعفر ربه ويرويه
ايضا قوله ثم ما من قوم احب الى الله من قوم حملوا القرآن وشهدوا السيوف يسكنون
يقال لا قزوين ياء توت يوم القيامة وادرجهم تقطع ما يحلهم ويحبون تقني لم
ابواب الجنة فيقال لهم ادخلوا من ايها شئتم قال لهم لا تقوم الساعة حتى يكون الرواد
ويغلبهم ويهم سلاطين العثمانية رحم الله على من مات منهم وعمر ما بق منهم وجعلهم
ينفرتهم وابد مولته الى يوم القيامة وفي قصة قبائل قزلباش قرايين القرب الساس
وخروج النجبال للعلين وتزول جميعهم لان قرايين قزلباش من مقتربات المسيح
م لا خورنا ثم ادخلوا الى مدينة وقسمت العالم وقسم بين اومهم كما قال الله مستغفرا
جريدة العرب فيفتي الله كل من تقزون الكسر فيفتي الله كل من تقزون العرب فيفتي
كلهم في تقوم الساحة وفي الامر على ما بين الرسول محمد ويوم من جملته فانه لانه اخذ
ستقبال فوقه كما اخبرهم وطائفة الغزيبين من اخراج الجبابرة منهم لسيما اهل
خروجهم الذين كما خرجهم عن العوس فحقق ان يقفوا قتل عاصم وهم شيئا
الا نفس وخناذير الجبن وعصا يدهم رجس واعمالهم خبيث ولا ينبغي لهم

ورفع الحجب فكشف له الاحوال في النوم او الواقفة وجه ما يرى بين
النوم واليقظة او في اليقظة واعلم ان السالكين لم تكن به الخبرة في اول
امره كان سيرة وسلوكه على الترتيب فيفتح به في الاول على عاصم وجوده
ويكفيه الابتداء من العنصر العال على عليه وهما يتفادى سلوك السالكين واذا
اخذ في العبودية على العنصر الترتيب برسانه يخرج في المرافض المظلمة الضيقة والامكن
الستيلة ويطلع على المرافض العالية المرتفعة ويعبر عنها وكلما يصفو هذه العنصر
بركان هذه الاشياء صافية ويرى الدور الحسنة والبلا والهيبة والغزاة المحمودة
والجبال والسماء المرفقة واذا اخذ في العبودية على العنصر جاني برسانه في الاول مبان
جارية وعينها وحياها كدنة في فناء ولا يقدر على السباحة فيها وكلما يصفو
هذه العنصر بالمداومة على الذكر برسانه جارية وعينها وحياها كدنة في فناء
صافية وانما هذه العنصر عينا وبسته في كابر به لورقها يقطع بالسباحة في فناء
في ساحة الفاكسة واذا اخذ في العبودية على العنصر الهوائي برسانه في الاول هو
كذلك راسها فظلم وبروقا في فناء واذا صفوا هذه العنصر بالذكر برسانه صافية
ونفسها وكسبا عيشه ويخذ ويظهر في الهواء ويصعد على السالكين والنزاع كدنة
وانما هذه واذا اخذ في العبودية على العنصر الناري برسانه في الاول نيرانا كثيرة
في فناء فكدنة كدنة في فناء او ثيابه ويهرب فناء واذا صفوا هذه العنصر
بالذكر برسانه جارية وعينها وحياها كدنة في فناء ولا يقدر على السباحة فيها
برسانه في فناء النار وعينها عليها فغير ان تحفر حفرة وتبليذ فبرؤية هذه
الاشياء واذا اراد ان يهبط العاصم فكدنة في فناء المظلمة فيفتي ان يعلم ان سبب

انهم

تغير الباطن او التغير في الخواطر وتصفية هذه العناصر وتنقيتها لا تتوقف شيئا
كما تنقون بالذكر القوي وذكر الشيخ في صميم الارادة والمجبة ودعاية الحضور واعلم
انك لا تتخلص من هذا الجسم العفوس بالكلية الا بالهوانة الكبرى الماضطربة وانما يتغير
بهذا الموت الاختيار منك البعض الكيف الذي يوجب غلب المعصية فيتم على ما
ما تعلم العقل واذا اخذت السالك في العبور على اقل ما كان له من الشهوة والاهوار
يرى الافلاك والكواكب السبابة والثوابت وعلى قدر كد ودة القوى العقلية التي
في وجوده يرى منها كاشيا متغيره فكيف يوحى منصفه واذا اصف منها بقدر
يرى كما انه يروح الى السموات ويرتفع في سماء السماوي ويودع في الافلاك كما يركب
واذا ارتفع لا يملكوت الكواكب يرى الكواكب النجوم والشمس والقمر والافلاك
غير هذه الاشياء ويصل الى الكرسي ثم الى العرش ثم الى اللوح ثم الى النور المحيوس ثم الى
الاحمد ثم الى العلم وهذا من السبل السليوك ثم يتبدل السير بالجذبة الى الانفاذ
السهر واليه رجع ثم كرم المراهق بن مقام المقربين فمن اذا صار ملكا شامخا من نيازه
كواكب الذكر بجبر ملكه سماويا فيرفع ويرجع بباطنه ومعناه وحقيقته في طينته
السموات هي بيوت السموات بروج باطنه كما كان في ذلك لم يزل الله على ملكه
نجا به وقلبه فاذا اكتمل العروج ينقطع عنه خواطر النفس لتستره بافاد التوكل
وبعد النفس عنه وعند ذلك ينقطع خواطر الحق ايضا لان الى طر رسول والكرسان
الى من بعد وهذا قريب وهذا الذي فيها ما ذل ينزل به ولا يدوم انهما
واذا عبر على الصفات الحيوانية فاني صفة بجبر عليها في البهائية او السبعية يرى
حيوانا تلك الصفات عالة عليها فير ما صورة الجسم في صورة الفاعل والعمل او

او حيوانا آخر علب عليه هذه الصفات وصفة الشدة مثلا في صورة الدب والخرير
والنجل على صورة الكلب والفرس والحفرة على صورة والكلب على صورة النمر والغضب
على صورة الغدو والشره على صورة الحمار والذكور الشيطنة على صورة الشياطين والفر
والمرور احياء على صورة الثعلب والارنب وعلى سائر الحيوانا التي هذه الصفات عالة
والباقي على هذا القياس فان راى ذلك الحيوان قويا او مستوليا عليه يدل على
ان تلك الصفات التي بجبر عليها عالة وان راى ذلك الحيوان ضعيفا او مقنولا
او مقهورا يدل على انه بجبر عنها ويتخلص منها قال الشيخ كرم الدين كبري اعلم ان
اللطيفة التي في القلب لا اهل انها لطيفة تنقل من حالة الى حالة كالماء يكون
الظرف والشمى يكون الجبل وجميل جميل فان ذلك سميت ملكا لا اهل انه
ملك الوجود والصفاته والقلب لطيفة يقبل عكس الاشياء والمعاني الدائرة هو اليها
فيصور لون الشيء في اللطيفة مما يابل لها كما تنعكس الصورة في المرآة
الصفانية واعلم ان قلب الوجود بيد وقرنك كذا وهيك عيقا لا تشاهد
معلق من في عالم الشهادة وهذا البير يكون في الاول فوف في اسك ثم بيد ومن قد
ثم في تحت ذلك في نهايته الطرقات وترى في قعر البير الوجود بوزر اخضر وذلك في
الوجود والحدوث وهذا البير اذا تجلى لك في النقطة انت به ونجت منه والاعمال
لك في العينة ونجت عليك به من شدة وزلزال حتى تكاد تفارق الوجود ولا تلج
في طريق الخالة الا الى الذكر ويد ذلك البير في باب الملكوت وعرايب الجحيم
عالات في الدهر لثمة مانتا في فيم في القدر والحدوث والشدائد فتخرج في تحاف
وتمسك اليه فتدرك الاحوال المتضادة في حالة واحدة وقد تجلى لك هذا البير
في اول الشئ منه مخيل الخيال والبناء على ما يمان به في غيظه ثم يصبى البناء ويترتب

غير معدومة مثل حركاتها من تعش وكما سكنت غير الذكر تحرك الغنجا المسمى
حركة الولد بطن أمه يطلب الذكر كان القلب على عيسى بن مريم والذكر لئله وإذا
قوى وكبر معد منه هين إلى الحق وصعقات حرورية شعاعا إلى الذكر وهكذا
وان كان غافلا عن الذكر وهكذا كمال وذكر القلب لئله تشبه رنة النخل
لا صوت وفيه يشوش ولا حصى يشد به يخفا قال مؤلفه وقد وقع بجاءه كثرة
من الأصحاب أنهم يسمون قلبهم قللا لا اله الا الله لا اله الا الله كبرهم بها مغترين ومن
علاماته وقوع الذكر في القلب نشأ به قد امكن شيوعا ينسج فورا أسرى السبات
بجو المستيا واليه طمانينة وينتج ما دون **الاستنواف الثالث** وقوع الذكر
إلى السيرة غيبة الذكر في الذكر المذكور فذكره الرهبان والغرف فيه من
علاماته انك اذا تركت الذكر لم تترك الذكر وذلك طبر ان الذكر فيك لينهك
عن الغفلة إلى الحضور ومن علاماته كثر الذكر في سكك المعاصي وكما يكون
كالمشود بالسكر بالقيود ومن علاماته انه لا يجد نبراته ولا تذهب النيران
بل ترى الباء أنوارا هائلة واخرى نازلة والبراز هو اليك صافية تشاخي
وتتعد فذكر الحروف بلا حروف في الذكر اللسان وذكر الحضور في القلب
وذكر الغيبة عن الحضور في المذكور فذكر السر ما دار هجت إلى الحضور ووافحت
الذكر نزلت مدهة فاف غفلت عن المذكور والحضور واختصرت بحج ولفقت
الذكر نزلت مدهة اخرى **اعلم** بالذكر وان كان بحجوه النساك
سلطانا عظيما ولكنه لا يظهر عند الوهم لوقته احتياجه على سلطان الله
فما عمن السائر في الوجود بالانوار والغيبة عند ضعف الوجود فظهر سن
وهو نور يقع عليه من فوق ومن وراءه ووقودا من تحت لزل ويتفقد

ويتفقد ويقول في ضرورة لا اله الا الله ويجرد قوة عظيمة وشدة شديدة
حتى انه يسجد ويبسب إلى الله فيج وتسلم ويؤمن وهذا يظهر بقدره فلهذا
وهذا فله عليه قال ابن علي الله في الحكم لا تترك الذكر لعدم حضورك فيه
لان غفلتك عن وجوده ذكره كثر من غفلتك في وجوده فله فله ان يتركك
ذكر مع غفلة إلى ذكر مع وجوده تنقطة ومن ذكر مع وجوده ينقطة إلى ذكر مع حضور
وله ذكر مع حضور إلى ذكر غيبة عما سوس هكذا كور وما ذلك على الله بعزيز قال
الشيخ الحارثي رحمه الله ويداوم على الذكر إلى ان يبدل الذكر الالائي بالذكر
القدسي ويرتفع من فناء كونه إلى اذكر كم ويبالغ في دوام الذكر ويجهدها ان لا يكون
نفسه انفسه فالحال في الذكر ليلا يبات يقول في دا ذكره انك اذا نيت
واذا انوز الذكر وكنت على سلطان القلب لا يسكت عن الذكر لكثرة اهتدائه والانه
نور في وقت آخر بل يتكلم ويبالغ ويبدل هذه لئله لئله الغيبة
ويكفي منه العقدة وقد روي عن الشيخ ان الذكر طريق الحق إلى الشيطان والنفس
على بقية فانه لو اوم على الذكر نفوس روحانية والهيبة على كونه في
في حكم الروح في القلب الحاضر في نبيغ ان يكون ثابتا في القلب في شدة مساف
حجوه والاهتدائه وبالفرد في نفسه ما جني في الفؤاد الشهوة فاما كان
ما صلا ما اوركته العسايا واخذت بطبيعته واخرته عن مضيق الوضوء
والتردد قال الله تعالى وكان هذا عليا نورا منين فاما اوم على هذا الوجه
بحوث في اعصابه ومما صله نبيغ وهو يافذ فله في الوجه مع قليل حرفة
اللاه لا يحرم لها اليك في هذا الوجه ووقفهم لشكره على هذه الامور
نشا ان الذكر يعلو اللذيت ويحفظ فله التي تمكنت في قلبه واعلم

وجوارحه ايم الغلة فيكون هذا قدوة فلهذا اذا ارادوا ان يظنوا على الذكر
 يصلوا الذكر الى الروح فيذكر الروح ويجلس على سر القلب لحفاة ويحكم على
 الى اسن الظاهرة والباطنة وتنزل النفس على المنصب الذي عرفت بالمسكرو ايجل
 من الروح ويرجع الروح الى المنصب ملكة وتكون النفس في رعايا الروح ثم يصل الى الذكر
وحي هذا الذكر اذا اراد ان يصل الى الذكر ان يصل الى ربه الى جميع الاعضاء
 ويظهر نفسه في الحيا ومن اراد ان يصل الى عضو كبريت فيد من بان مثل في باقي البدن
 النافذة وبها كما في علمه ان كثر النفس الشيطان فيقصر الذكر بالتدريج فيرجع
 فتقوى فتأخذ وزنه فيكون الانسلا بالتدريج كما اخذت في الانعقاد في تنشد
 بالكلية فيكون كثره ومن اراد ان يرضى ذكرى فان كان كثره فلكا وكثره يوم القيمة
 ومن عرف طريقا الى السعة ثم رجع عنه عذبة السعة عذابا لم يذوقه احد من العالمين
 وهذا انما هو من الافشاء قبل الشروع او قبل ما في كثره بعد ان آمن بنبي على العالمين
 ان يكون هذا الامم نصب بينه ولا يعرف طريقه فيكون كثره او قلة بالذكري
 ان لا يخلو نفس من انفسه في ذكر السعة ويتقرب بها افضل الاعمال وافضل العبادات
 ان يستلم نفس الى ذكر السعة ويقترب به في غيب عن جميع كثره في نفس من في الذكر
 ايضا انتم كلامه **قال شيخنا** كبر كثره النفس ثلثة البصر
 الامارة بالسوء وبه نفس العادة تكون فلهذا اذا اراد ان يصل الى الذكر مثل السراج في
 البيت محظوم في نصير لواءه لا ياتهم ان البيت حلال في نجاسة وكل من حضره فيه
 فخر وعار ونور وقيل وكل شيء من عدم في الجسد ثم يمتد في افراسهم عن هذا البيت
 ان يخطت بالذواع النجاسة ونجرت بايها سباع فيلزم ذكر الحق والارادة
 في يظهر سلطان الله اكرامهم بنحوهم ثم تنوب في الطمأنينة فلا تزال تجتهد في اثبات

انما ثابت في نرسين بانواع المحرقات فينجلي بها ويصل الى البيت لنزول السلطان
 فلهذا انزل في السلطان وتجلي اطلت **واسلم** ان النفس الى مادة علامة فاعلمت
 وبه اية كبرية تطلع من قدامك مسودة كانها **فترسم** تفتح وتطلع من قدامك
 كانها تفتح ثم تطلع وقد انكشف من حاقبتها شيء كلال يبدو طرفه في انحاء القيمة
 ثم تكون هلالا ثم اخلافت نفسها تطلع في الحذاء اليمين كانها تسمى محمدا بكبره
 حرارتها وتارة تفتح كجاء اليمين من وتارة كجاء الجبهة وتارة فوق الراس
 وهذه النفس اللوامة هي العقل اما النفس المحيطة فلا علامة في تحت سبعة وهي
 انها تطلع تارة قدامك ملكة اية النبوة الكبر فتفيض منها الانوار تارة
 تحت يديها في البيت اية من وجهك من نور صافية مثل السنجي هو يقول
 وهذا اذا صعدت الى الوجه وفنى فيها الوجه وتارة تحت يديها بعينه عنك في البيت
 وبنيك وبنيك اية انما الف منزل لو من تحت فزاد منها لا حرفت واعلم ان
 في الوجود اية تطلع في نهايت السهم ابراهيم الغيبين تظهر ان في كل ملكة
 بينا ونشأ لا اية اية افرس اية نور كحفت تظهر من بين الحايين والغيين
 وهذا الاية لا نقطة في وسطها بخلاف اية الغيبين فان في وسطها نقطة ورجا
 تفتح اية الغيبين فان في وسطها نقطة ورجا تفتح اية الغيبين في النقطة
 فتبقى النقطة وتفتح الدائر فان هذه اية الروح تظهر ما كثر الانوار نور
 الان ليس له اية وانما هو نور مطلق وشي محض لا اية فيه ولا اية لنور
 السراج وانما ذلك نقطتان من نور يظهران وراود اية الغيبين واعلم
 ان تحت سبعة من هودان اعلى وادنى فالت سبعة التي به امة ما تشكلى
 به الارض الى انهاء عالم الغيب في عالم الحساسة من صور والوان وبكار

ظاهر فهو بالثالث فاطر القلب وهو قريب فاطر القلب **الشيخ نجم الدين**
 كبرى وجه الامان بينهما فانه فيقال ان الصبي كان قد سئل الله عليه وسلم هو ان
 وكان اجود ما يكون في الدنيا فاذ انزل جبرائيل عليه السلام ليعاود هذا القرآن كان
 اجود ما يكون في الركن فمركه وقال ايضا فاطر القلب فاطر الملك في الشهوة والشهوة
 وحسين والبطش في الطيران والانصاف والرياسة والحق والشوق والولاء والحنو وفيه الحق
 فكل وهذا سبب تروجه في الدنيا على الملأ يركب واما على ملك في الشهوة الرابع فاطر
 النفس اكثر من غيره في الشهوة والهواد واستغفار الكبر وعلاقة انك تحسب العكس
 الى الله الصبر رقيقا في الاعمال وجها في النفس فيفتي في مس فاطر الشيطان
 فيشئ اكثر من غيره في الضلالة وله الطائفة في في الاضلال فيفضل كل احد حسب ما يملك
 وعلاقتهم اذا فطر سيند فوسعتي ولا تجرد في القلب راحة منه وكانك استقبلت الدنيا
 وبما زحك الرياء والالتفات الى غير الحق وتند في الدنيا وكان عند نزول عليك فاطر الشهوة
 اصعب من فاطر النفس فان الشيطان هو منون فانه بالحق في فكره ويجعل يات في اللسان
 في كل طريق الاذنب الا فلاح من فكن يا افر مخلقا واذا كان فاطر النفس يسمى بلوج
 واذا كان في الشيطان يسمى ساكس وفوقه جند المغاير من موز فاطر النفس فاطر
 الشيطان فقال ان النفس في المالك يستع الى حيث عليك فلا تزال تعاوده ولو بعد حين
 حتى يقبل الى حراة ما وتفضل معقود ما اللهم الا ان اردوم صدقها منته ثم ان
 تعاوده وتعاوده اما فاطر الشيطان اذا صعد الى راسه في الفتنة تركه ذلك بكونه
 بركة اخرى لان جميع محي لفا عنه سوا وانما يريد ان يكون ابدا واعيا الى ان لا
 في كنفهم واحد وان **الشيخ نجم الدين** كبرى وجه الامان في الحق في الملك
 سنة انه ربما يوصل العباد الى اورد في القرب بوسطة الشيطان في يلقونه فكلو بهم

في ملكهم حب العباد ثم تملك فاطر العباد والاله تعالى في الملكات الخلق اليهم فاما
 الملك الخلق اليهم ازم او وارغبه فاذا استحل ذلك في نفسه في كبر السجود والعبادة فانه
 ان تملك الا لالحق في حق طعم لغة العباد في الحق بوسطة الاذكار فيرصدون في خلقه
 ويستفقدون بالحق فيستعبدون بالحق وفقر قهره في ذلك حقيقة الى اطر والتسبيح الام
 فيلزم الى اطر الا بجزان الشرع في كان فضا او غفلا بحجب وما كان محمدا او مكرها
 في نفسه فاذا استوس الى طران في نظر العلم فيفقد افرها الى مملقة هو النفس في النفس
 يكون لها هو كامن في احد هما والغالب في سن ان النفس الى اعوجاج والركون الى الدنيا
قال الشيخ جبرائيل اخبرنا بادر في قيل الى طرافه ان كان في قبل في في تبيينه للبطش الى حال
 واذا كان في قبل فلك بكونه في رعبا على العباد واما ان في النفس بكونه في الشهوة
 واذا كان في الشيطان فيكون في بين معية ورجاء في الشيطان الى العباد ويجري على
 وعلى ذكر آخر او على شهوة فينت في النفس في الملك وانما يفرق بان الى طراف الملك فيولد منه السكون
 والصيانة والشيطان في يعقب الوقت والتعالي وبان النفس اطلت شيئا ولم تجد ترويح
 في طلب ذلك الشيء ويكفي في الطلب لا تنبي وزعمه على مثال الطفل اذا طلب شيئا يابو يبالغ
 ولا يقبل العبد في طلبه هذا الى طراف الابسع تام وقد يلين والشيطان في اذا تغيب يقطع
 في حاله كبر يعقب فاطر آخر واخر في مقصد الشيطان الاضلال والاعادة على نقد
 الوقت واما حال التوبة واذا تاب الى حيث يات في شيء كان به كما الى طرافه في طرافه **الشيخ**
في معرفة الخطر اصطلح عليه فيستعمل في فيهم في ذلك الوقت يريدون بهذا
 في الوقت ما كان القلب على الانس ويقولون الصوفية ابي وانه في ذلك الحقام وهو
 في حقيقة العبد في رتبة الامت مما يتوصل اليه في تفرق ويحقق به في طلب
 في سبابة ملك في وجه في ذلك الى الله هو عن القدم في في القلب في غير تفرقهم ولا

الروحانية الشيطانية بما تجده في نفسك من انقضاء الوارد وذلك ان الوارد اذا
كان ملكيا فانه يعقب بره ولنة ولا تجدها ولا تغير لك صوته وتترك علمك اذا كان شيطانيا
فانه يعقبه ترسيس في الاعضاء والكم وكرب وحيرة قال ابن عطاء الله ربه في الحكم لا يستقيم
الوارد الا بهول الوارد يوحده الآخرة والورد ينطوي بانفلا هذه النار الوارد هو
فلك الوارد وانت طالبا منه واين ما هو طالبا فلك مما هو مطلبك منه وورود الورد
بحسب الاستعداد وقل ما يكون الواردات الآتية الا بقية محيطة لها ان يعيدها العباد بوجوه الاستعداد
انتهر كلامه ومن ذلك لفظ الشاهد كثير اما بجر في كلامهم فلان يشهد العلم وفلان يشهد الوجه
وفلان يشهد الطار ويريدون بلفظ الشاهد ما يكون حاضر قلبه في ذلك وهو ما كان
العالم عليه ذكره حتى كان يراه ويصوره وان كان غائبا عنه فكل ما يستوعب على قلب
صاحبه ذكره فهو شاهده ومنه لك به الحاضر فكل ما هو حاضر قلبك فهو شاهدك وشهدك
السيد ربه عن الشاهد فعال من اين لنا شاهدة الحق لنا شاهد الحق اننا
الحق الا المستور على قلبه والعالم عليه من ذكر الحق والظاهر في قلبه انما ذكره كالحق فان كان
توجب دوام ذكر الجيب واستبلاذه عليه ومن ذلك السر وسر السر فان الغيب ربه
يحتجز انما لطيفة مودعة في العالم لا رواد واصولهم تعتق اننا قل الشاهد كان
الارواح على الجبه والقلب على المعارف والارواح على الشرف والسر على الاطلاع
عليه غير الحق ومع ذلك يقوم على موجب اصطلاحهم ومقتضى اصولهم السر والظفر والروح
والروح اشرف من القلب بخلق لفظ السر على ما يكون مكتوبا بين الجبه والحق في الارواح
قال الغيب ربه والارواح مودعة في القلوب لها تركة في حال النوم ومعرفة الله في
وقود في الغدوس لا في شجاعة عنه عم انه قال اذا نام اليك على الوضوء يودع لروحه ان
تسجد تحت الوضوء ومن ذلك الاتصال والانفصال الانفصال بين القلوب والقلوب

149 ومن ههنا كسر روقا لبعضهم الاتصال لا وصول السر الى مقام الذهول وقال بعضهم
الاتصال ان لا يشهد العبد غير خالقه ولا يتصل بسره فاما الغر فماتوه والواصل الذي
لا يجي شيء وقال ابو علي النوري ربه الواصل الذي يصل الحق فلا يخفى عليه القطع البدي قال
السيار ربه الوصول مقام جليل وذلك ان السبح اذا اهتت عند ان يوصل اختصر عليه
الطريق وقرب اليه البعيد قال ابن عطاء الله لو انك لا تتصل اليه الا بعد فناء حسا ويك
ومحروعا ويك لم تتصل اليه ابدا وكذا اذا راها فان يوصلك اليه سره وضمك بوضعه في غل
نفسك بنبعة نوصلك بما فيها اليه لا بما منك اليه قال السهروردي ربه وفهم من يوفق في مقام
الهيبة والانسي بما يشاء قلبه بخلق الجمال والجمال هذا كجمل بطريق الصفا وهو رتبة
في الوصول منهم من يرتفع الى مقام الفناء وشمس على باطنه الوارد اليقينة وانتهى بهن فيها
في شهوة غر وعبادة وهذا ضرب من تجلي الذات الخواص مقربين وهذا المقام رتبة في الوصول
وفوقه في احوال اليقينة ويكون في ذلك الدنيا للخواص لمح وهو سر بان نورهم من ههنا في
كلية العبد حتى يخلص به روحه وقلبه وروحه ونفسه قلوبه وهذا في رتبة الوصول
واذا اتفقت الخواص بعلم العبد من هذه الاصول الشريفة انه بعد فناء المحزن فابن
الوصول هيئات من رتب في الوصول لا تقطع ابدا الا باه في عم الآخرة الابد في كيف
في عم الدينور القيم الذي ذكره في كتابه في تلك القواسم هو شهيد قال ابن
عطاء الله ربه قلبا حفظ اليقين بغير التعظيم فذاب له وانقطع عما سواه وقال الكواشي
ربه من ههنا نزل العلم الحجة منهم لان الله اذا خلق شيئا خلقه له وخلق له قال السهروردي
ربه العلم هذا انما هو في الواسطة صفة حق اقوام ومنه الآية تحكم بخلاف هذا الاقوام
اقرين وهم ارباب الدنيا لا يسمون بربان الفهم ومن ههنا موضع الفهم كمال هيئته
وهو كماله وهو في القلب موضع من ههنا بغير القلب فلكي وقائده من ههنا

الحال يغيب كونه بغيره وفيه حال الصحو والتمكين لا يغيب كونه بغيره فتملكه تامة بحال
 وفيهم من دعاء الوجود من استغنى عنهم بحال لان الفهم حور والالهام والسماع
 والسماع كسند عيان وشاهد وجوده ويا هذا الوجود هو بستان انتشاء ثابت للمتمكن في مقام
 الصحو وهو غير الوجود الذي تملكه عند طمان نوره كاشفة لمرجاة طمان النور والافعال الباقية
 انتهى كلام السمرور من ليع قال ابن اعطاء الله وصاحب الحقيقة في سبعة احلق شهور
 تملك الحف وفهم من الاستبصار في سبعة اسباب فمنازل عباده بالحقيقة طاهر
 عليه سائر اسالك للطريقه من طريق الانوار ومعلوم اننا قد غلب سكره على حواسه
 ومجهول على فرقته وفناؤه على بقائه ونهت على حضوره ولكل منه عبود شرب فازداد
 صحو او غيب فازداد حضورا فلا جمع بين غيرة فرقته ولا فرقته كجبه حجاب لافناؤه
 يعرفه غيرة بقائه ولا بقاؤه يعرفه غيرة بقائه يعطى كل من قسط فسطه ويوفى كل من قسط
 فحقا حقه انتهى كلامه على الانفعال هو التخلص من لوث الصلصال بورد زاهد الاقبا
 وفي ذلك الحضور والوجود والوجود يكون بعد انقطاع البصر ان المحذوفه في ما لا يشهد
 وهو على العكس العظماء والشيوخ وما شئ على ان الحاصل المحذوفه ما كان كذلك
 برهان داخل الباطل في برهان آخر ينزل فيبصر البيا كالجبر في الجبر وهو العفو وقد جرد
 هو مومي وغيره من فوقه راقه وحفظ وطرب ونش والاشغاف الثياب الكثرة والالباب
 البقية في ذلك البرهان ولو فعل الناس لم تعرفه قال بعض الحكماء في معنى قوله ثم استلخ
 بما والياد والبرهان والوجود والوجود يتعاقبان معا فكما حذرت النار جهنم ما كانا
 ومن ذلك العبادة والابحار العبادة ما يغنيك عن سبيلك الوهله اما ما وجب
 فزعمه او حبه بترجى الوجود ما يروى على القلب عبدة القلب الموت ومنعهم منهم

من تغيره البواحه وتفرق الوجود ومنهم من يكون فوق بالنهاية طلاقا وقوة
 اولئك سادس الوقت كما قيل لا يهتد سبيل الزمان اليهم ولمهم على الخطب
 الجليل لجمع وفي التجرد والتفريد والمساواة سائر ابا التجريد والتفريد ان العبد
 بغيره عن الاسرار حتى فيما يعطى لا ياتى بما ياتى به الى الاسرار حتى في الدنيا والاخرة
 بل ما كوشف به من حق العظماء يؤدبه حسب جهل عبودية وانقياد
 والتفريد ان لا يرسل نفسه طائفة به بل يرسل ذلك منه من المذيق والتجريد
 ينفي الاعيان والتفريد ينفي نفسه واستغراقه في نعم الله تعالى وغيبته عن كسبه
 وفي ذلك محاسبة وفيه تفرق الارواح كخفي مناجاتها ولطيف مناجاتها في سر
 السر بلطف اهلها لتفرد الروح باقوتهم باقوت العبد والاعلم ومما لا بد
 من حسن الفن بالناس وسلامة الصدر والدعاء للاهلان والجلسة بظهر الغيب
 وفضوة الفقراء والصمت الاخضر ذكر الله وملاوة القرآن وارشاد العالم اجمع بروف
 ونزاع غفرا واصلاح وادب بين ما جزمين وطلب الحق موافق معنيك على طاعة
 ربك واياك وصحة الصبر بخل الله في العبادتين والحقا بالمحقة
 محبة وجوده وعظمته في الذنوب والفواضل ما ظلم منها وما يظن ووفقنا
 لمرحبة ما خفي فزا وما علن ونفعني وجميع مسلمي بجمعة ولا يجعل حجة
 على ووالا ولا يجعل عظمته في ذلك محبة وحفظ بل يوفقني للعمل به
 لانتظم في سلك السالكين واحشرني في ذمة العارفين انه عز اسماء قرب
 قريب واكرم كريم الحمد لله وحسن وصلواته وسلامه على سيدنا محمد

غير خلقه واحدا من الملائكة والبنين
والآل والصحابة اجمعين والالياء والصالحين
وحسب الله نعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم كغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم
واثوب اليه وبشائه الله في السموات والارض
والعالمين والمسلمات المؤمنين والاهياء منهم والافراد
المؤمنين

آمين برحمتك يا ارحم الراحمين والحمد لله رب العالمين
وقد وقع الفراغ من هذه النسخة الشريفة
في صخرة الكبر من يوم الاثنين في شهر رجب

تم بانجر

السبب الرابع

الحمد لله الذي كتب على عبده نورا ودين العالم بنوره واناره تزيينا وشرفا ومبينا
والله اعلم بالصواب وهو الله اسحق التمسك عليه بكرة واصيدا وعلى من تبعه
من الآباء فانا انا بولينا من مائة الف من وعده ام الكتاب به اصل الكتاب بان الله تعالى
وفروا عنه ذلك قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعم الله اليكم التي لا تحصى
وكي لا تكون لكم الحجة يومئذ ان الله قد ارسل اليكم الحق في كتابه فليؤمنوا به
والحق لله كفى اذعان شاعرا في الشريعة من القرآن كفى حجة الله اليه فليؤمنوا
بالحق في نفسه فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به
لان الحق في بعضه متفاوت من بعضه فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به
من غير توكل واحدنا الى اسفل الفلين ثم كلام الله تعالى فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به
من رايه يستدوا واتوا وما جئنا ايضا حتى كتب في صحيفة النعمة فقد تكلم سليمان ودم قدوت
كله ثم ما يؤمنه فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به
شيئا محمدا كما قال الله صلى الله عليه وسلم اول ما آمن من النبيا باولينا وتسم عليه جوهره كما قال الله صلى
عليه وسلم ما راع الله في الجبل المودون ان المودون سيم على بقور السم عليه ما راع الله في الجبل
والتسميم من القرآن فحققة القرآن كانت في حقيقة الاشياء مستعدا وما جئنا
في ارجاءنا ومعونة كتب في معونة كتب في معونة كتب في معونة كتب في معونة كتب في معونة
مدرسة بنفعا لان كل الموجودات في يوم عاقل باطن فيصير من رتبها وتكون في يوم عاقل
ونطقا كما قال الله تعالى وجعلنا كل شيء حيا يدور على ذكره فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به
فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به فليؤمنوا به

كان صور قبل النزول من الحاد غات لاسم لا يلزم من عارضة الصورية
 المحل عارضة الحقيقة وعارضة الحال بمعنى شياء الشئ اذا كان محال لا يلزم من
 وكثيره وانتقاله من الشئ وتغيره وانتقاله من الشئ من النزول كيف كان بعد
 النزول ذلك على ما كان لان كل كلام الله صفة تتنا من حيث الشئ في ذاته وبعضها
 وبعضها في ذاته وبعضها في اعتبار الشئ في القرآن ذاته والتورية اسمية والاب
 صفة والربوبية في ذاته فالصفة لا تتنا من موصوفات كما قال الله صلعم التوان هو الله في
 اشارة الى صفة تتنا ومن انه يدل عدم وجود الحروف والكلمات مستقلة على اساس
 تتنا على صفة بها لان الصفة لا تقوم بغيرها بموصوفات الاسماء وسمي الله بغير
 شئ خارج

ملخص في معرفة الصلعم

روس ان الله خلق روح محمد لم يمت زمان ولا مكان ولا عرض ولا عرض ولا عرض
 ولا ارض ولا عرض ولا مكان بل كان الله في العدم ثم قال له انزلت قال انزلت
 قال انزلت بالعبودية والوهاب قال الروح العبد المملوك الذي يجب طاعته كماله
 والوهاب الذي يجب لبيده ما يشاء وانت ذلك قال الله اطلبني ما شئت قال
 مملوكي من ان قلني باسم اسمي اعدوك وكيف اعدك فقلها ملبس ولم يمت زمان
 ولا مكان وودعه في خلقه لطيفة قال الله وعلمت انتم نعمتكم وكانت الروح
 في تلك الخوة مع ربه مائة الف سنة ثم قالت اني علمت كيف العبودية والالهي
 من ان يجرط مكانا حتى اوار اسماءك واعبدك من خلق الله تعالى فادته بقدره
 وسميها مصباح النور ووضع فيها روح محمد صلعم وكانت الروح في القيد من الشئ
 المعكف وهي تنزل الى الف سنة ثم بدأت باسم الله الرحمن والرحيم

الف سنة ثم بدأت باسم الرحمن والرحيم ولم يمت زمان ولا مكان ولا عرض ولا عرض
 فكان اسم الف سنة ثم بدأت باسم الرحمن والرحيم ولم يمت زمان ولا مكان ولا عرض ولا عرض
 القار فكانت نفس هذا الاسم يقتضيه اهداك اشياء كثيرة فلم يزل يتفكر في حق وقت من
 اسمه القار وظهرت قطرات من انواره بذلك الروح من كمال القليل فخلق من تلك القطرات
 ارواح الاباء وخلق للروح محمد في موضع لروح في قنديل وخلق قنديل من ارواح الاباء
 كلها على مثال القنديل وخلق قنديل روح محمد على مثال الشيخ يقولون كل سيمون
 من الشيخ فلي يمت الى اسم العذراءات يقتضيه من العذراءات عظمى وبنين جبرائيل
 متفكرة حتى استحي من الله لما علمت اسم الله العذراءات من الحروف وظهرت
 ايضا قطرات من انواره صايرها حول القنديل فخلق من تلك القطرات ارواح المؤمنين
 يكون على كات ارواح المؤمنين معه في القنديل وقت الخلق فخلق في القنديل ايضا
 لارواح المؤمنين منه قال الله لعدوكم رسول من انفسكم الاله ثم ان الارواح التي تجو
 وهبطوا بجميع اسم الله تعالى مع محمد بن موسى يا محمد اسم الله تعالى فاما الله تعالى
 ان يذكروا الحمد بجميع اسم الله تعالى فليسوا الله تعالى فليسوا الله تعالى فليسوا الله تعالى
 موافقة لخواص الصدوق وكانوا ينادون حيا محمد يا محمد يا مصطفى يا محمد يا محمد
 يا شير يا نوري يا منير يا قاسم الي غير ذلك فقال الله تعالى انت له وانا لك وانا انا محمد
 وانت انا محمد من امانته من الجسم والاعضاء وتنه لست بقطعة مني ويدك قطعة مني
 تبانيه ان محمد لم يكف من التراب على وجه الكفار يوم الغزو فخلق من ذلك طوفان
 عظيم حتى حلت الكفار كرام وانهم موافقون محمد بن موسى ان الله تعالى فليسوا الله تعالى
 وماريت الله في ذلك وكنه الله من ورون ان اعابيا اية بعد وفات النبي محمد
 الى قبره فكان المهرارت بعثت العبد على رؤس منور الاقباء وهذا حبيب والمجاهدين

الهی
سرائی لی مع الله کوکلار
جلی خانه والله کوکلار

یوری کز مه یابانده زارک
حق سرت ناکاه کوکلار

نصیبی تند فیضی اولدی ساری
سما و صد سرت ماه کوکلار

نه ایستیک یوری واراند
خدا نك اولودز کاهی کوکلار

رغبت کیدر اعضا سرائی
وجود اقلیمک شاهی کوکلار

Söleyman U Kültürhanesi

Hakkari Halkı B.

Eski Halk

463